

مؤسسه نشر و ترجمه

۴-۳

# فَنايِحُ الصُّوفِيَّةِ

تأليف

علامه فاضل بن محمد بن احمد علي الآقا

بصيرت

تتبيه الغافلين وايضا الزايعين

تأليف

علامه فاضل بن محمد بن احمد علي الآقا

فارسي

تحقيق

مؤسسه نشر و ترجمه

مؤسسه نشر و ترجمه

# فَنايِحُ الصُّوفِيَّةِ



مؤسسه نشر و ترجمه

قم - خیابان شهید آیت الله - ص ۱۸۷ - تلفن ۳۷۳۳

۸۰۰۰ تومان

# فَصَائِحُ الصُّوفِيَّةِ

تأليف

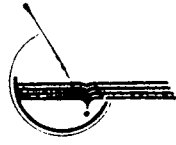
علامه آقا محمد جعفر بن آقا محمد علي آقا،

بضميمة

تنبيه الغافلين وإيقاظ الراقدين

تأليف

علامه آقا محسن بن آقا محمد علي



## انشارات انصاريان قم

کتاب : فضايح الصوفيّه

مؤلف : آقا محمد جعفر بن آقا محمد علي بن وحيد بهبهاني

و

کتاب : تنبيه الغافلين وايقاظ الراقدين

مؤلف : آقا محمود بن آقا محمد علي بن وحيد بهبهاني

تحقيق : مؤسسة علامه مجدد وحيد بهبهاني

نشر : انشارات انصاريان - قم

ليتوگرافي : حميد قم

چاپ : اول ذيقعدہ ۱۴۱۳

چاپ : فروردین

تیراژ : ۳۰۰۰ نسخه

۸۰۰۰ ریال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حقوق طبع مخصوص مؤسسه

مؤسسه علامه مجدّد و -  
قم - صندوق پستی: ۳۸۷۷ - ۸۵

## راهنمای کتاب

۳۵-۱.....	مقدمه.....
۲۸۱-۱.....	فضایح الصوفیه.....
۳۵۵-۲۸۳.....	فهارس فضایح الصوفیه.....
۱۰۹-۱.....	تنبيه الغافلین.....
۱۳۷-۱۱۱.....	فهارس تنبيه الغافلین.....

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله  
الطاهرين، ولعنة الله على اعدائهم اجمعين.  
دو کتابی که در دست دارید از چنان محتوا و مضمونی  
گویا و روشن، محکم و متقن، برخوردار است که ما را از آنچه  
به نام مقدمه در تبیین و توضیح موضوع، مرسوم است  
بی نیاز می گرداند، از این رو به پیشگفتاری کوتاه و شرح  
حالی مختصر از سرگذشت دو مؤلف عالی مقدار اکتفا  
نموده، و همگان را به دقت در متن دو نوشتار که حاصل  
تلاش دو برادر است دعوت می نمائیم.

### تحقیقی در شیوه بدعت گذاری

یکی از شیوه های مجرب و موفق در جلوگیری  
و ممانعت از توفیق یک خط فکری، ایجاد انحراف  
در آن مکتب است، آن هم به گونه ای که جز بر عالمان  
و آگاهان معلوم نمی آید، مروری کوتاه در تاریخ همه  
ادیان الهی بهترین گواه این مدعاست، چه این که مغرضین

ودشمنان سعادت بشر همین که خود را از مبارزه رویاروی با حق ناتوان می‌بینند جز اینکه اهداف باطل خود را در قالب حق و لباس واقعیت جلوه دهند گریزی ندارند، مولی امیر المؤمنین سلام الله علیه در خطبه کوتاه به زیباترین شکل تمام آنچه را که ما در صدد بیان آن هستیم ایراد فرموده‌اند:

«انما بَدْءُ وَقُوعِ الْفِتَنِ اهْوَاءُ تُتَّبَعُ، وَاِحْكَامٌ تُبْتَدَعُ، يُخَالَفُ فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَوَلَّى عَلَيْهَا رِجَالٌ رِجَالاً عَلَيَّ غَيْرِ دِينِ اللَّهِ، فَلَوْ أَنَّ الْبَاطِلَ خَلَصَ مِنْ مَزَاجِ الْحَقِّ لَمْ يُخَفَّ عَلَيَّ الْمُتْرَادِينَ، وَلَوْ أَنَّ الْحَقَّ خَلَصَ مِنْ لِبَاسِ الْبَاطِلِ انْقَطَعَتْ عَنْهُ أَلْسُنُ الْمُعَانِدِينَ، وَلَكِنْ يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا ضِغْثٌ وَمِنْ هَذَا ضِغْثٌ فَيَمَزْجَانِ! فَهِنَا لِكَ يَسْتَوْلِي الشَّيْطَانُ عَلَيَّ أَوْلِيَاءَهُ، وَيَنْجُو الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الْحُسْنَى».

مضمون فرمایش امیر المؤمنین علیه السلام این است

که:

آغاز تمام فتنه‌ها و انحرافات پیروی از شهوات است، که بدعت‌گزاری و مخالفت با احکام الهی را در پی داشته، و در این رهگذر مردمانی انسانها را به انحراف از دین خدا رهنمون می‌شوند، پس اگر بتوان از امتزاج حق و باطل جلوگیری نمود و پرده از روی هر کدام به یکسوزد باز شناسی حق بر



طالبانش مشکل نبوده، و زبان دشمنان و کید و حیلۀ ایشان کارگر نمی‌افتد، ولی عمده مصیبت در این است که مکاران بخشی از حق را با باطل به هم آمیخته راه را برای استیلاي شیطانی خود، و انحراف انسانها از جاۀ سعادت بدین طریق فراهم می‌آورند، اینجاست که باید گفت ره‌یافتگان و سعادت‌مندان کسانی‌اند که «سبقت لهم من الله الحسنی»<sup>۱</sup>.

روشن است که: سابقۀ این حیلۀ گری نه تنها به صدر اسلام و دوران زندگی امیر المؤمنین علیه السلام بر می‌گردد که تحریف و دست‌اندازی به توراۀ و انجیل نیز شاهد صادقی بر این ادعا است، و از آنجا که اسلام به دلیل کمال و اشمالش بر تمامی موجبات خوشبختی بشر خاتم همه ادیان الهی است بالطبع دشمنان و مخالفان بیشتری نیز در طول چهارده قرن به خود دیده که از شگردها و شیوه‌های گوناگون برای انحراف در مسیر هدایت بندگان خدا استفاده جُسته‌اند، و موفق‌ترین آن همان امتزاج و اختلاط خرافه‌ها و باطیل و دست‌ساخته‌های بشری با وحی الهی است، که این حقیقت را امیر المؤمنین علیه السلام به زیباترین شکل ادا فرمودند، و با تأمل و دقت در فرمایش مولا علیه السلام، نیازی به تطویل در این زمینه نمی‌باشد.

در زمره این طرّاران موفّق، بلکه در رأس آنها باید از بنیان‌گذاران مسلک (تصوّف) نام برد که برای رسیدن به اهداف و امیال خود چنان بدعت‌هایی در دین نهادند، و اصول و فروع دین را به بازی گرفتند که هیچ مسلک منسوب به اسلام چنین نکرد، توحید را که اساس همه ادیان آسمانی است و اسلام رهروان سایر ادیان را به اتّحاد حول آن دعوت می‌کند، بگونه‌ای تحریف کردند که: (اتّحاد خالق و مخلوق) و (حلول خدا در مرشدان)، و (تجسّم حق تعالی)، و (ادّعی خدائی از مخلوق)، و (رؤیت خدا) و... را جایز شمردند، و عبادت را که خداوند متعال در قرآن کریمش به عنوان تنها سرّ آفرینش جن و انس ذکر می‌کند<sup>۲</sup> از (مرشد و واصل) ساقط دانستند، و بشر را که طبعی سرکش و دوستدار آزادی از هر قید و بند است بدین بهانه از قید عبودیت و عبادت و اجرای واجبات رها ساختند، و دستور شرع را برای پرورش باطن

۱ - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ یعنی: بگو! ای اهل کتاب بیائید از آن کلمه حق که میان ما و شما یکسان است (و همه حق می‌دانیم) پیروی کنیم (و آن کلمه این است) که به جز خدای یکتا هیچکس را نپرستیم و چیزی را با او شریک قرار ندهیم. آل عمران: ۶۳.

۲ - ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ یعنی: و ما جن و انس را نیافریدیم مگر برای اینکه مرا (به یکتائی) پرستش کنند.

الذاریات: ۵۵.

کافی دانستند، و با همه مظاهر اخلاق به ستیز برخاسته و در قالب دین و طریقت به جواز دروغگوئی و رقص، و موسیقی، و امردبازی و... - به بهانه اینکه بشر در اعمال خود مجبور است - قائل شدند و دسترسی به مقام نبوت و پیامبری و امامت را برای همگان ممکن دانسته، و بالاخره ولایت امر را به مرشدان و اقطاب تفویض نموده‌اند.

اینها و ده‌ها نمونه دیگر که ذکر همه آنها موجب خارج شدن از رسم مقدمه‌نگاری است روشنگر تمامی این بدعتها و انحرافات است، و به حق باید گفت که: این دو عالم بزرگوار، و دو فقیه عالی‌مقدار برادروار همانند والد ارجمندشان صاحب کتاب شریف (خیراتیه) و وظیفه خود را که همان صیانت و نگهبانی از دین، پاسداری مؤمنین از سقوط در وادی انحطاط و انحراف است به خوبی ایفا نموده، و به هنگام بروز فتنه علم و دانش خود را ابراز نمودند، و از تحمل مشقتها در این راه نهراسیدند، و فرموده پیغمبر صلی الله علیه و آله را جامه عمل پوشاندند که «اذا ظهرت البدع فی امتی فلیظهر العالم علمه و الا فعليه لعنة الله» و ارزش عالم را که در بیان رسول اکرم صلی الله علیه و آله از هزار عابد بالاتر

۱ - بحار: ۲ / ۷۱. هرگاه در امت من بدعتها ظاهر گردد، بر عالم است که دانشش را اظهار نماید، و گر نه لعنت خدا بر او باد.

والاتر آمده به اثبات رسانیدند «فقیه واحد اشدّ علی ابلیس من الف عابد» وشیاطین دام گستر را تا پای جان آنها و خود تعقیب نمودند جزاهم الله عن الاسلام والمسلمین خیر الجزاء.

## کتاب اوّل (فضایح الصوفیّة) و مؤلّف آن

نام کتاب به خوبی گویای محتوای آن می باشد، وانصافاً مؤلّف عالی مقام مبانی و اصول این مسلک را آنچنان به نقد آورده، وکوس رسوائی بانیان و معتقدان این تفکر را نواخته است که شاید این براهین و استدلالات را نامی جز این (فضایح الصوفیّة) بایسته و شایسته نبود.

نسخه خطّی منحصر به فرد این کتاب را پس از تحقیق و فحص بسیار در کتابخانه شخصی عالم بزرگوار حضرت آقای نجومی یافتیم که ایشان نیز با عنایت تام این کتاب را در اختیار ما قرار دادند شکر الله مساعیه، ولذا با عنایت به اتقان و متانتی که در کتاب ملاحظه خواهید نمود عنان قلم به ذکر شرح حال مؤلّف (آقا محمد جعفر بن آقا محمد علی بن

وحید بهبهانی) سپرده، و سررشته سخن را به قدیمی ترین مأخذ، و آگاه ترین مترجم نسبت به مؤلف یعنی آقا احمد کرمانشاهی (آل آقا) برادر کوچکتر ایشان صاحب کتاب (مرآة الاحوال) واگذار می نمائیم:

«عالی جناب مقدس القاب زُبدة الاطیاب و نقاوة الانجاب، فاضل ربّانی و عالم صمدانی، مقدس بی نظیر و زاهد روشن ضمیر، عمدة المحققین و قدوة المجتهدین، العالم المظفّر آقا محمد جعفر دام ظلّه العالی فرزند اکبر و ارشد والد بزرگوار به حدّت فهم، و استقامت سلیقه، و جامعیت فنون علمیّه، خصوص اصول و فقه؛ موصوف، و به زهد و تقوی بین الأعلام و الأفاضل معروف، طبع شریفش نقاد رایج و کاسد، و محک ناقص و کامل است، و دست دریا نوالش اشک ابر بهار، و به حال این فقیر و دیگر برادران نهایت رئوف و نیکوکار، و در تواضع و فروتنی یگانه روزگار، و پیوسته ملجأ فقرا و ضعفاست.

ولادت با سعادتش در بلدة طیبه کربلائی معلّی در لیلۃ الاربعاء ۲۶ جمادی الاخری سنه یکهزار و یکصد و هفتاد و هشت (۱۱۷۸) اتفاق افتاد، و با والد مرحوم به ایران رفته و مدتی در دار المؤمنین قم در خدمت فاضل کامل عامل، مرجع اکابر و افاضل، مجتهد الزّمان جناب میرزا ابو القاسم

جابلاقی<sup>۱</sup> مصنف کتاب قوانین الاصول، وغنائیم الایام، و مرشد العلوم و غیرها تلمذ نمود، و از برکت تربیت انفاس آن وحید دوران از فضلاء عالی شأن شد، و بعد از آن چندی در خدمت والد بزرگوار به استفاده مشغول گردید، و برخی از ایام را در مجلس شریف بندگان مستغنی الالقباب فرید الدهر و حید العصر جناب میر سید علی طباطبائی<sup>۲</sup> از مستمعین افادات شرعیّه می بود<sup>۳</sup>».

در جای دیگر می نویسد:

امامت جمعه و جماعت، و اجرای حدود و أمورات شرعیّه به خدمتش مرجوع، و به آئین شایسته به انجام می رسانند، و بسیار گوشه گیر و عزلت طلبند، و در مجلس تا به حدّ ضرورت نرسد لب به سخن نمی گشایند، ادنی تلمیذش اگر با او دعوی همسری بلکه برتری کند اصلاً ملول ورنجور نمی شوند، و بسیار است که در عالی مجلسش شاگردان لب به افاده گشوده اند و آن بزرگوار از جمله مستمعان است، غضب را گاهی در مزاجش راهی نیست، هر که با او بدی کند به جز احسان چیزی نمی یابد.

بعد از والد بزرگوار هر که اندک سواد عربی داشت عَلمِ

۱ - میرزای قمی.

۲ - صاحب ریاض.

۳ - مرآة الاحوال: ۱۶۲.

عِلْم را بر افراخت، و کوس لمن الملک را نواخت، به جز آن یگانه آفاق، با آنکه مجتهد علی الاطلاق بود با احدی - به طوری که شیوه علماء دنیا دار است - سوء رفتار ننمود، بلکه می دیدم که در دل بسیار خوش بود که شاید این حرکات مُعین انزوا و گوشه گیری او شود، ولکن (ابی الله الا ان یتم نوره)<sup>۱</sup>.

دیگر ترجمه نویسان مانند محدث قمی در فوائد الرضویه، آقا بزرگ تهرانی در طبقات اعلام الشیعه، صاحب روضات الجنات، اعیان الشیعه، مکارم الآثار، نجوم السماء، فیض القدسی (محدث نوری) و... همگی بر دو نکته در مورد مترجم ما، اتفاق و اجماع دارند: یکی حسن معاشرت و اخلاق پسندیده او، دیگری احاطه او به علوم متداوله عصر به خصوص فقهت و دقت نظرش در مسائل فقهی و این معنی از کثرت تألیفات ایشان نیز به خوبی استفاده می شود، و با اینکه کتابخانه این عالم فرزانه در سال (۱۳۵۲ هجری قمری) قریب یکصد سال بعد از وفاتش طعمه حریق شده (و خود سرگذشتی آسفبار و شنیدنی دارد و شاید در آینده بتفصیل پیرامون آن حادثه و بقایای آن کتابخانه که اینک در اختیار این مؤسسه است گفتگو کنیم) و یقیناً آثاری از

---

۱ - مرآة الاحوال: ۱۶۳.

ایشان نیز به شهادت کتابهای نیم سوخته موجود نابود گردیده، ولکن باز هم متجاوز از ۳۰ اثر از ایشان برجای مانده که فهرست آن بر اساس زحمات و تلاشهای محققین ارجمند و پرکار این مؤسسه به شرح ذیل می باشد.

### تألیفات آقا محمد جعفر:

- ۱- الانسان الكامل فى الاخلاق.
- ۲- انيس الطلاب (۳ جلد).
- ۳- انيس العوام (۳ جلد).
- ۴- تحفة الابرار «تاریخ» (۳ جلد).
- ۵- التحفة الجعفرية «كلام».
- ۶- التذكرة فى شرح التبصرة «فقه» (۴ جلد).
- ۷- التكملة فى شرح التبصرة «فقه» (۱۰ جلد).
- ۸- الجواهر البهية فى ترجمة الاحكام الالهية.
- ۹- حاشیه بر وافية الاصول.
- ۱۰- حاشیه شرح باب حادى عشر.
- ۱۱- حاشیه على شرح العميدى «التهدیب».
- ۱۲- حاشیه مراح الارواح.
- ۱۳- حاشیه معالم الاصول.



- ١٤- الرسائل الكثيرة.
- ١٥- ردّ طريقة النجاة «در ردّ بر صوفيان».
- ١٦- رساله ارث.
- ١٧- رساله سؤال وجواب متفرقه «فارسي».
- ١٨- رساله في الحجّ.
- ١٩- رساله في الكلام.
- ٢٠- رساله في المكاسب.
- ٢١- شرح مختصر النافع.
- ٢٢- العطايا والمروان.
- ٢٣- الفقه الاستدلالي الكبير.
- ٢٤- مجموعة خطب الجمعة والأعياد من انشائه.
- ٢٥- المصاييح المنيعه «المنيفه» في شرح مفاتيح الشرايع (٥ جلد).
- ٢٦- مفتاح الجامع.
- ٢٧- مقتل «عربي».
- ٢٨- منتخب الاصول (٢ جلد).
- ٢٩- منهج السداد في شرح ارشاد العباد.
- ٣٠- نهج الرشاد في ارشاد العباد «اصول دين».
- ٣١- الوجيزه في اصول الائمة.

## وفات مؤلف

سر انجام این عالم بزرگوار و فقیه گرانمایه که تمامی سرمایه عمر خود را در مسیر خدمت به مکتب اهل بیت علیهم السلام و دفاع و صیانت از حریم تشیع، و گره گشایی از امور مسلمین به کار گرفت، و الحق جانشینی لایق و توانمند برای آن پدر بود، پس از هشتاد و یکسال عمر پربار در سال (۱۲۵۹) در کرمانشاه وفات نمود و در آرامگاه خانوادگی آل آقا در مسیر عبور زائرین عتبات عالیات - که اینک در دل شهر واقع شده - مدفون گردید تغمّده الله بغفرانه واسکنه الله بحبوحات جنانه.

## کتاب دوّم (تنبیه الغافلین...) و مؤلف آن

### زندگانی مؤلف

از آنجا که این کتاب وانگیزه تألیفش ماجرائی تاریخی و شنیدنی دارد در پایان سخن از شرح حال مؤلف؛ پیرامون آن گفتگو خواهد شد.

اما مؤلف عالیمقام: آقا محمود ابن آقا محمد علی بن وحید بهبهانی چهارمین پسر از آقا محمد علی است که به سال یکهزار و دویست قمری (۱۲۰۰ هـ. ق) در کرمانشاه متولد شد برادر بزرگترش آقا احمد درباره اش چنین می نویسد:

«عالم فاضل و متقی کامل، صاحب اخلاق پسندیده... فاضلی عالی شأن و عالمی است با نام و نشان به فضایل و محامد صوری و معنوی موصوف، و به علم و حیا و تقوی معروف.. مراتب شرعیّه را در بدو امر در خدمت والد بزرگوار تحصیل نمود وی را با او شفقتی تام و رأفتی تمام بود، و برخی در خدمت برادر نامدار و این فقیر به استفاده

مشغول شد. و چند روزی از مستمعان افادات جناب آقا سید علی سابق الالقاب دام ظلّه<sup>۱</sup> و مدّتی از گل چینان حدائق افادات فاضل تحریر عالم بی نظیر زُبدۃ المجتهدین و عمده المحققین استادی جناب شیخ محمد جعفر نجفی دام ظلّه العالی<sup>۲</sup> بود، و بحمد الله عارج معارج علیا و جامع مراتب فضل وزهد و تقوی است، و در این اوان به سماع رسید که به جهت تحصیل مراتب عقلیّه به دار السلطنه اصفهان رفته است<sup>۳</sup>».

اگر پایان کار تألیف «مرآة الاحوال» را آن گونه که خود ذکر نموده سال (۱۲۲۵ هـ. ق) بدانیم این همه مرتبه فضل و دانش را «مرحوم آقا محمود» در سنین بیست تا بیست و پنج سالگی حایز بوده، و پس از آن نیز بنا به نقل مصفّی المقال<sup>۴</sup> و تتمه امل الآمل<sup>۵</sup> مدّتی را در دار العلم اصفهان به تحصیل معقول اشتغال می ورزید.

محدّث نوری به هنگام ذکر نام وی به عنوان (العالم

۱ - صاحب ریاض.

۲ - کاشف الغطاء.

۳ - مرآة الاحوال: ۱۶۵.

۴ - مصفّی المقال: ۴۵۱.

۵ - اعیان الشیعة: ۱۰ / ۱۱۰ به نقل از تتمه امل الآمل.

الفقیه العارف...) از او یاد کرده است ' نجوم السماء والمآثر  
والآثار می نویسند:

« آقا محمود بن آقا محمد علی بن الوحید آقا محمد  
باقر - رضوان الله علیهم اجمعین - سلسله ایشان در میان  
علمای ایران به جلالت عظمی ممتاز است، از عهد مجلسی  
اول - که نیای اعلای امی ایشان می باشد - تا زمان وحید  
بهبهانی که ابا جد بزرگوار این خاندان عظیم الشأن است. و از  
آن وقت تا کنون همی فقاہت و فضل تام و ریاست و قبول عام  
در میان ایشان مستمر و مستدام بوده و هست.

اذا مقررّم منا ذری حدنا بر تخمّط فینا ناب آخر مقررّم<sup>۲</sup>»  
و در کتاب «الموائد» تألیف حاج میرزا محمد  
شهرستانی چنین آمده که: آقا محمود کرمانشاهی مقیم  
تهران خلف آقا محمد علی - صاحب «مقامع الفضل» - چند  
رساله از تألیف او دیدم: «تنبیه الغافلین» و معجون الّهی،  
و شرح دعای سمات...<sup>۳</sup>.

و دیگر ترجمه نویسان هر یک بگونه ای مراتب فضل  
و فقاہت و تقوای ایشان را ستوده اند. و بهترین معرف تبصر  
و جلالت قدر مؤلف آثار فقهی و اصولی و رجالی و... است

۱ - فیض القدسی ضمیمه جلد ۱۰۲، بحار: ۱۲۸.

۲ - نجوم السماء: ۱ / ۱۰۹.

۳ - پاورقی نجوم السماء: ۱ / ۱۱۰.

که بنابر تحقیق محققین مؤسسه لیست جمع آوری شده آن به شرح ذیل می باشد.

### تألیفات آقا محمود:

- ۱- اصول دین.
- ۲- انموذج الرجال (کلام).
- ۳- تحفة السلاطین = تحفة الملوک «تاریخ ائمه علیهم السلام».
- ۴- التحفة الناصریة.
- ۵- تنبیه الغافلین وایقاظ الراقدین (کتاب حاضر).
- ۶- الجُنَّة الواقیة (اخلاق).
- ۷- جوابات ثلاث مسائل.
- ۸- حواشی نقد الرجال.
- ۹- دیوان غزلیات [فارسی].
- ۱۰- دیوان بهبهانی = دیوان آقا محمود کرمانشاهی.
- ۱۱- رجال آقا محمود کرمانشاهی.
- ۱۲- رساله در اصول فقه.
- ۱۳- رساله در خمس و زکاة و حج.
- ۱۴- رساله در صلاة.

- ۱۵- رساله فی الغناء.  
 ۱۶- ساقی نامه.  
 ۱۷- سبیل الرشاد.  
 ۱۸- سبیل النجاة.  
 ۱۹- شرح حدیث بساط.  
 ۲۰- شرح دعای سمات.  
 ۲۱- شرح مفاتیح الشرایع (فقه).  
 ۲۲- عکوس الشموس (فقه).  
 ۲۳- الفصول الأربعة.  
 ۲۴- الفقه الاستدلالی.  
 ۲۵- كشف الحُجُب.  
 ۲۶- منتخب الصواعق (تاریخ).  
 ۲۷- مَهْمَات الاحکام.  
 ۲۸- مَهیج الاشواق = معجون الہی.  
 ۲۹- النُخبة الوجیزة.  
 ۳۰- ہدایة الطالبین وارشاد الراغبین.

## ہجرت مؤلف

وی پس از اتمام مدارج علمی خطہ نہاوندرا برای انجام

وظیفهٔ هدایت و ارشاد برگزیده، و در آن شهر رحل اقامت می‌افکند، و اولاد و احفادی نیز از او در آن سامان به یادگار مانده است، که در میان ایشان چهرهٔ علمی نیز یافت می‌شود، لکن پس از مدتی نهاوند را به سوی قم ترک گفته، و از آنجا راهی تهران می‌شود، و از آن رو که جامع مرتبهٔ فقاہت و شرافت در نسب است به خوبی مورد توجه عامه و حکومت وقت قرار گرفته به عنوان عالم اوّل تهران شناخته می‌شود، مدرسه و مسجد با عظمت «آقا محمود» واقع در اوّل بازارچهٔ مروی از سمت پامنار یادگار آن دوران است.

## اتهام تصوّف

جالب‌ترین نکته‌ای که در زندگی مؤلف در تهران به چشم می‌خورد میل به مسلک تصوّف است که دوتن از تذکره نویسان این طایفه بایشان نسبت داده‌اند، ابتدا عین عبارت هر دو رانقل نموده آنگاه به بحث پیرامون صحت و سقم این اتهام می‌پردازیم معصوم علیشاه در جلد ۳ کتاب طرائق الحقائق می‌نویسد:

«در معاصرین مرحوم والد بیاید که: مرحوم آقا محمود خلف الصدق آقا محمد علی از اجلّه مخلصین سید



معصوم علیشاه و نور علی شاه، و محققین این طایفه است، و به واسطه ظلم و بیدادی که از پدر خود دیدند خانواده آقا محمد علی مروّج طریقت مرتضوی شدند<sup>۱</sup>».

در مجمع الفصحاء می نویسد:

«هو قدوة المحققین و فخر المجتهدین، كهف الحاج الحرمین، عالم الرّبانی آقا محمود بن آقا محمد علی الكرمانشهی البهبهانی - نورالله مرقدہ - از مبادی سنّ شباب به تحصیل علوم مشتغل، و به خلاف مشرب پدر فاضل به صحبت اهل حال مایل گشته، گویند: در ایام صباوت به میرزا محمد تقی کرمانی که به حکم حضرت خاقانی مأمور به توقّف در خانۀ والدش بوده مؤانستی حاصل گردیده، و وقتی مریض گشته میرزای مزبور که در حکمت الهی و طبیعی مشهور بوده وی را معالجه نموده، لهذا رابطه حاصل گشته از آن پس رغبت به صحبت ارباب صفا کرده، به طریق ترک و تجرید و ذوق و توحید قدم گذاشته، صاحب حالات و مقامات عالیّه شده، حضرتش روزگاری در دار الخلافه تهران سکونت داشته، و در مسجد حکیم امامت و وعظ می فرموده، قطب السلاطین سلطان محمد شاه قاجار؛ با جنابش التفاتی کامل

و توجّهی محکم مرعی می فرموده...»<sup>۱</sup>.

ما در اینجا اهل انصاف و ارباب علم را به قضاوت و داوری می طلبیم: آیا این است راه و رسم تاریخ نگاری و تذکره نویسی که قلم برداریم و کسی را به مذهبی و مسلکی نسبت دهیم و بر این ادعا هیچ دلیل و شاهی اقامه ننمائیم؟ و در قبال براهین قاطع و زنده در دست طرف مقابل باشد، آیا می شود پذیرفت فقیهی با آن مرتبت و تضرّع، محدثی با آن احاطه و تعبّد که بیش از دهها حدیث مروی از اهل بیت عصمت علیهم السلام در مذمت (تصوّف و صوفیّه) دیده و برخی آنها را در کتابش نقل کرده باشد در عین حال خود بدان مسلک دل بندد؟

آیا معقول است عالمی به هنگام نقل سخنان ایشان عنوان (سخنان کفر بنیان این اهل طغیان و عدوان) را برگزیند و خود بدان کفر معتقد گردد؟

آیا باور کردنی است کسی از کودکی در خانه ای تربیت شود که تماشاگر فضایح و قبایح افعال این جماعت باشد و ببیند که مجتهد عصر (یعنی پدرش) ایشان را در نتیجه اثبات آنهمه افعال مذموم - که قلم از ذکر آنها شرم دارد - مهدور الدم دانسته و حکم قتل آنها را صادر می کند خود نیز

پس از بلوغ در زمرهٔ ایشان درآید؟

جالب اینجاست که نکته‌ای که کتاب این عالم مظلوم را برجسته می‌کند و از کتاب پدر (خیراتیه) و برادر (فضایح الصوفیّه) ممتاز می‌نماید؛ زحمت فوق العاده‌ای است که ایشان در تطبیق عقاید صوفیّه با عقاید کفار هند و جوکیها متحمل شده، و الحق که خوب از عهده برآمده، و جالب‌تر این است که چیزی را که این رادمرد تربیت یافته در بیت علم و آگاهی بر آن تأکید ورزیده و اثبات می‌نماید یک شاهد تاریخی دارد که آن را مدرس چهاردهی در کتاب «سلسله‌های صوفیه در ایران» نقل کرده «در زمان زمامداری فتحعلیشاه قاجار تنی چند از بزرگان صوفیه از جانب کمپانی هند شرقی انگلستان از هند به ایران آمده با کوشش و تبلیغات دامنه‌دار و بی سابقه در گسترش و تجدید تصوف در ایران سعی بلیغ معمول داشتند، و تا چندی پیش هر یک به زنی صوفیه در می‌آمد در خانقاه بسر برده و به کاری اشتغال نداشتند...»<sup>۱</sup>.

شاید بتوان گفت که آگاهی و وقوف بر این نکته نیز یکی از عواملی بود که آن مجتهد غیور (آقا محمد علی) را برانگیخت تا این مزدوران استعمار را ابتدا به حبس کشیده

۱ - مقدمهٔ سلسلهٔ صوفیّه ایران: ۳ - ۴.

وسر انجام با قتل ایشان ملت ومملکت را، از خطری که دشمن خارجی تدارک دیده بود نجات بخشد، علاوه بر آنچه گذشت شاهد دیگری نیز که همیشه وبه خصوص در آن زمان دست استعمار حامی وپشتیبان این فرقه بوده وساطتها ومیانجگری هائی است که صدر اعظم وقت - تامر ز اتهام وابستگی به تصوف - نزد آقا محمد علی برای خلاصی محبوسین می نموده، وچون شرائط اجتماعی ونفوذ قدرت آن فقیه قدرتمدار، بیش از آن را اجازه نمی داده، در نامه ای با جمله (صلاح ما همه آن است کان تراست) نه تنها دست ایشان را در اجرای حکم الهی نسبت به آنها باز می گذارد که با قطعه شعری خود را نیز از اتهام تصوف مبرا دانسته ومعذرت خواهی می کند:

در حقّ من بدرد کشی ظنّ بد مبر

کآلوده گشته خرّقه ولی پاکدامنم<sup>۱</sup>

شاید هم تصادفی نباشد که اوّلین خانقاهی که برای

صوفیان بنا می شود در رمله شام بدست یکنفر ترساو نصرانی اتفاق می افتد.<sup>۲</sup>

با اینهمه چگونه می توان قبول کرد فرزندی ناظر آن

۱ - خیراتیه: ۱/ ۱۲۵.

۲ - نفحات الانس جامی: ۳۱.

همه غیرت و تعبد، وجوش و خروش از پدر برای تطهیر و پاکیزگی دین و مملکت باشد و بعدها نیز خود با نیش قلم و سر انگشت علم و آگاهی پرده از روی وابستگی به کفر و ضلالت به یک سو زده و باز هم خود به اقطاب اینان سر بسپرد؟!!

تنها چیزی که می توان در تبرئه دو تذکره نویس سابق الذکر (طرائق، مجمع الفصحاء) گفت این است که: جنبش و حرکتی را که مرحوم آقا محمد علی علیه صوفیه بنیان نهاد تا زمان تحریر این دو تذکره؛ از چنان وسعت و اثری در طول زمان و مکان برخوردار بوده؛ که ایشان بقاء حیات و دوام مسلک خود را فقط در انحصار مُهر تأییدی از این خاندان می دیدند، و چون در زمره فرزندان آقا محمد علی «مرحوم آقا محمود» از شهرت و معروفیت بیشتری به دلیل سکونت در پایتخت برخوردار بوده، و به حکم میراث از قریحه شعری و روحی عرفانی به معنای صحیح آن بهره مند بوده - مضافاً که حاکمیت و سلطنت وقت هم به تعبیر خودشان از آن (قطب السلاطین) محمد شاه قاجار و صدر اعظم صوفی مسلکش میرزا آقاسی بوده، و برای آقا محمود امکان مقابله و رویارویی مستقیم در حد پدر ارجمندش وجود نداشته - پس از مرگ ایشان این مرد بزرگ را به خود منسوب داشته، تا شاید جبرانی برای خسارتهای گذشته تدارک شود، ولی از

آنجا که خورشید همیشه زیر ابر نمی ماند، ما بر آن شدید تا با چاپ کتاب ارزشمندش (تنبيه الغافلین وایقاظ الراقدین) که نسخه های متعددی به خط مؤلف موجود، و ذیلاً خواهد آمد، چهره نورانی اش را تنزیه و خدمتی را به عالم دانش و تحقیق عرضه نماییم.

### تقدیر و تشکر

همینجا ضروری است که زحمات و تلاشهای بی وقفه محققینی را که عهده دار تحقیق و مقابله دو کتاب (فضایح الصوفیه) و (تنبيه الغافلین) بوده سپاس گفته، و برای همگان از درگاه احدیت توفیق روز افزون مسئلت نمایم.

### نسخه های مورد اعتماد

نسخه هایی که در تحقیق مورد اعتماد بوده است:

۱- نسخه خطی موجود در کتابخانه مرحوم آیه الله مرعشی قدس سرّه به شماره (۱) از مجموعه (۶۳۵) به خط مرحوم مؤلف که در سال (۱۲۲۸ هـ. ق) نوشته شده و در مالکیت نوه آن مرحوم یعنی مرحوم حاج آقا احمد بوده، و در پشت صفحه اول کتاب مهر مالکیت آن مرحوم دیده می شود، و ما به دلیل قدمت و صحت انتساب، این نسخه را اساس کار تحقیق قرار داده ایم.

۲- نسخه خطی موجود در همان کتابخانه به شماره (۲) از مجموعه شماره (۲۳۹) که در سال «۱۲۳۹» هجری قمری نوشته شده است.

۳- نسخه خطی موجود در کتابخانه مسجد اعظم قم به شماره (۳۲۵۰) که در سال «۱۲۳۹» هجری قمری کتابت شده که گویا به خط مؤلف، یا تصحیح شده مؤلف می‌باشد.

۴- نسخه خطی چهارم که تعلق به کتابخانه نواده مؤلف مرحوم آیه الله حاج آقا عبد الله آل آقا داشته و اکنون عکس آن در کتابخانه این مؤسسه نگهداری می‌شود، امتیاز این نسخه که گویا خط مؤلف می‌باشد نسبت به سایر نسخه‌ها، خط نستعلیق زیبای آن است.

لازم به تذکر است که در پایان مقدمه عکس صفحات اوّل و آخر هر یک از نسخه‌ها با توضیح به ضمیمه تصویر نسخه منحصر کتاب «فضایح الصوفیه» کلیشه شده است.

در خاتمه از خداوند متعال مسئلت می‌نمائیم تا ما را در این مهمی که آغاز کرده‌ایم (تحقیق و نشر آثار فقهاء امامیه) یاری و نصرت فرماید، والسلام علی عباد الله الصالحین.

شب ولادت امام مجتبی علیه السلام

رمضان ۱۴۱۳

مؤسسه علامه مجدد وحید بهبهانی

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد ووالد الطيبين  
الطاهرين ولا عاقبة الا للثقلين ولا عدوان الا على الظالمين ربنا الا  
تواخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين  
من قبلنا ربنا واولا احتملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا ان  
مولانا فانصرنا على القوم الكافرين اما بعد امير چند کلمه در بيان  
احوال خسران مال وخوايف صوفيه و عقايد فاسده ايشان قلمي ميگردد تا بر آيد  
ذبي ازان منافع گردند و على الله التوكل و به الاعتصام بدانکه حق سبحانه و تعالی  
هر چه بخواهد از پيغمبران اولوالعزم را که مبعوث گردانیده شريعتي براي او مقرر  
فرمود موافق مصلحت آن زمان و احوال اهل آن عصر و چون پيغمبر ديگر مبعوث  
ميشد و مناسب حکمت و اهل آن زمان حکمي چند بود مخالف حکم ايشان پيغمبر سابق

صفحه اول نسخه منحصر به فرد فضايح الصوفيه  
کتابخانه حضرت آقاي نجومی - کرمانشاه



مولانا الافا محمد علي بن الحبر العلامة والتجرب الفخام، خاتم المجتهدين، مجدد  
 مذهب لائمه الاثني عشر، على رأس المائة الثانية عشر، وان قالت الحدة  
 في ان هذا الاتحار بوزن، والتعجي والبلل اذ ابجي، قد حدث في دهرنا كل  
 البديع ولو لا الفسنى اعنى المتفق المأهر مولانا الافا محمد باقر الاصفاهاني  
 التقيير باليهما ابن الفقيه الاعظم والمحدث الجليل الاكرم، زين الفضل  
 الزمان، ومرتب العلماء، الاعيان، سلاله الافاضل نسلا بعد نسل ان  
 التبعه ومرور الشريفة الافضل الاكمل مولانا محمد اكل والعارف الزاهد  
 العابد خاني بكم بنت الفاضل الكامل والعالم العامل نور الدين محمد بن  
 العالم الزباني والعارف الصمداني مولانا محمد صالح المازندراني وام الجود  
 نور الدين محمد العارفة الفاضلة الكاملة المجتهد امنه بكم بنت العلامة  
 الفخام العامل الباذل، البحر الذي لا ينهي، وكل بحر ساحل ذي الفضل  
 الازهر والعلم الابهر، مجدد مذهب لائمه الاثني عشر، على رأس المائة  
 الحادية عشر، ختم العارفين وزين الشاكرين الثقي مولانا محمد تقي،  
 الجلبي الاصفاهاني ختمهم الله مع النبي والائمة المعصومين الطيبين الطاهرين  
 صلوات الله عليهم اجمعين الى يوم الدين في سلخ شهر شوال المكرم سنة  
 ستمائتين وعشرين وما تين بعد الالف من الهجرة المقدسة النبوية على  
 مهاجرها الفصلى صلوات

سید و الامیر، و شریک  
 سید ابوالحسن و سید  
 سید محمد، و سید  
 سید ابوالحسن و سید  
 سید محمد، و سید  
 سید ابوالحسن و سید

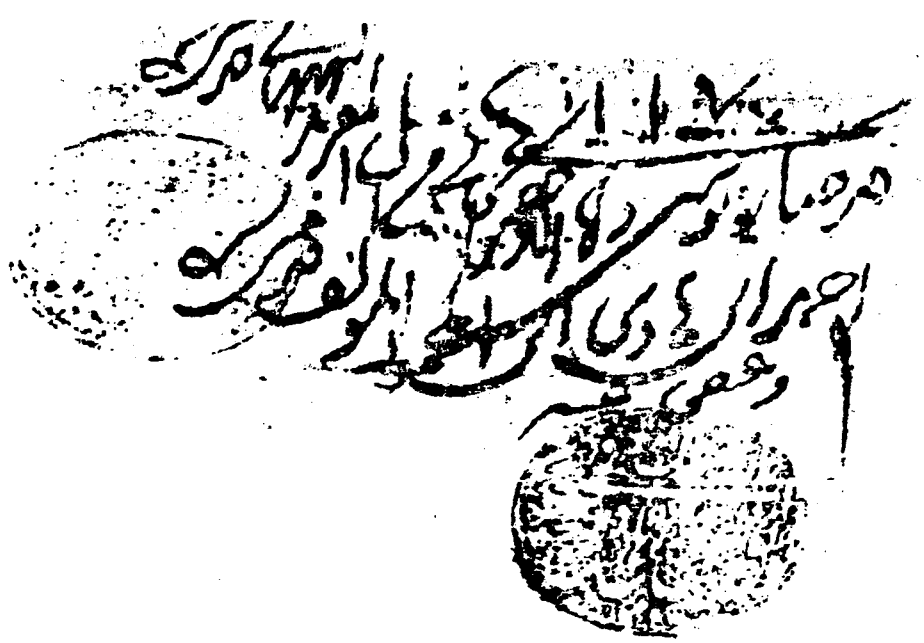
سید ابوالحسن  
 سید محمد  
 سید ابوالحسن  
 سید محمد  
 سید ابوالحسن  
 سید محمد  
 سید ابوالحسن  
 سید محمد

و محمد



صفحه آخر نسخه منحصر به فرد فضايح الصوفيه  
 كتابخانه حضرت آقاى نجومى - كرمانشاه .





مهر مالکیت مرحوم حاج آقا احمد که در پشت  
صفحه اول کتاب تنبیه الغافلین دیده می شود

بند بهیشت و امتناع در زیند بنی از غور کردن در بحر اجاج کبیر اند مواج موقوف است  
و کلمه صفات و افعال واجب متعال است چه امثال ارباب اعمال بایر و کبیر  
و اعانت بر کفر و با منبر حق و اعانت بر حق است و فرموده صدر در آنه نقد ظلم  
نفس علیکم آنچه واجب ترقیات نفیست و کفایتی محفوظه علیها باورد و اوست  
اعمال حسنه و افعال مستحبه و تزیین و تعلیم علوم شرعیه فرجه است که مودت و مودت  
اعمال و اعمال متعدده فریب بر دست در کمال در در با قوت نفیست  
فرمانی که شرط بهیشت بازمیگردد خودخواه از سخن نیند که در خواست  
مکتب رساله نیند بر این نیند بر این نیند بر این نیند  
خود را

صفحه آخر نسخه (۱ / ۶۳۵) کتابخانه آیه الله مرعشی نجفی (ره).

لکن چون انانیت را در مقام سخیفه و عقول ضعیفه حق آن جلوه کرده است و بجای  
 ازان عقاید باطله در باب حقیقی از مشیعه و رایج شده است نظر بقدر اطلاع از طریقه  
 افقه و سادات خود که ما بود باطاعت و متابعت ایشان می باشند بلکه بعضی از اعتقاد  
 چنانست که این معقول مزخرفات ما خود ازان سادات بر خود لازم دیده که ایشان  
 و نیمی بانی چند تا این شبهات را از مزروع صدور می نمود ایشان گفته شاید مستیصر  
 شوند و بگویند هر حق ایشان ندای یاقی از کتب معنوی است لکن مع الکافیین هر سائید  
 شاید بسینه التجار متابعت اهل بیت ظاهره و متسل جسده از غرض شدن در دریای  
 ضلالت و غوای نجات یابند و در این ضمن اشغال فرموده سید کائنات صبرین  
 شد باشد چه آنحضرت منقولست که فرمود اذ اظهر البعد فلیظهر الغام علی من لم یعلم  
 فعليه لعنة الله و ما یرید الا الاصلاح ما استنطعت و ما توفیقی الا بالله علیه توکلت  
 و الیه انیب و مرتب ساختن این و چیز را بقدمت و هفت نیمی و خانه و مستی عدم  
 از این نیمی الغافلین و ایفاظ تراشدین و الله المعین اما المقلد من یسب بدان  
 هذا الله الی غیرین الرشاد و بعدک عن متابعت اهل العناد من الغافلین لا ابأ  
 و الحول و الاتقاد و وحد الوجود و الوجود و انصال العابد بالمعبود که بعد از  
 تدبیر و تامل و تدقیق و تعقل کتب مؤلفه در این انجات و رد او قبولاً معلوم نمیشود  
 که این مزخرفاتی که در السنه و اقوال بعضی از مشیعه منته و ذمه جاریست از جمله  
 تحذیرات طاهره و نوره و نور است که با لاهضم رایج ایشان شده است و بعد از آن

رضیب الدین عمودہ پیوستہ سزا بجا حوال و اعمال و خطرات قلب  
و دروای افعال باشد و تکمیل مراتب شوق و محبت الہی عمودہ بنجوی کہ  
دروای نفسانیہ چه اخرویہ و چه دنیویہ محرکات عبادات و طاعات او  
نباشد و هر چه صادر شود تحصیلاً للرضا و شوقاً و جہاداً صادر شود  
و فغنا اللہ و اما کہ لسواک سبیل الاختیار و جہتنا و اما کہ غر موجبات  
الہلاک و دخول النار و سخط الجمار بمحمد ۳

و لا الاطیار صلی اللہ علیہ و آلہ ما اظلم

اللیل و اصناء النهار

کتابخانه عمومی آیت اللہ العظمی  
مرعشی نجفی - قم

بسم الله الرحمن الرحيم

وَبِنَاكَ اِحْتِجَاةً يَا هَادِيَنَا اِلَى الدِّينِ الْمُبِينِ وَذَلِكَ الشُّكْرُ عَلَى مَا ارْتَدْنَا اِلَى مَا  
صَوَّحَ الْيَقِينُ مَوْلَايَ مَوْلَايَ نَسَبُ الْمَلِكِ وَلِنَا مَسْجِدًا سَجَانِكَ سَجَانِكَ  
اِنْ لَا احْتِجَاةً اِلَّا فَلَئِنْ اَلْمَرْقُومَةُ اَلْاَسْنُ مِنْ بَلُوغِ شَانِكَ كَمَا يَلِيْقُ بِهَيْلَاكَ وَغَمْرَتِ  
الْقَعْوَلِ عِنْدَهُ اِنَّكَ كُنْتَ جَاهِلًا وَانْحَرَتِ الْاَبْصَارُ دُونَ النَّظَرِ اِلَى سَجَاتِ وَجْهِكَ  
وَلَمْ تَجْعَلْ لِلْمَخْلُوقِ طَرِيْقًا اِلَى مَعْرِفَتِكَ اِلَّا بِالْجَهْرِ مِنْ مَعْرِفَتِكَ اَسْأَلُكَ اَنْ تَصْبِحَ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ  
اَسْرَفَ خَلْقِكَ وَاَجَلَ بَيْتِكَ وَاَلَهُ وَاَوْلَادَهُ الْمُتَّقِيْنَ مِنْ اَهْلِ عَصْمَتِكَ  
جَنِيْنِ كُوَيْدِ حَقِيْقَةِ نَفْسِي مَقْرِيْبِي وَضَوْوَرِ وَقَصِيْرِ الرَّاجِعِ عَفْوَرَةِ رَبِّهِ الْفَخْرِ الْغَاثِ  
مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي طَالِبٍ اَفِيضِ عَلِيْهِمْ مِنْ نِيْضِ الشُّوْبِ وَجَاوِرَةِ الْمَقَامِ الْحَمُوْدِ  
كَرَّكَرِ جَهْدِ فُسَادِ طَرِيْقَةِ اَهْلِ عِنَادٍ عِنْدَ طَائِفَةِ ضَالَّةٍ مُضَلَّةٍ مُصَوِّفَةٍ خِزْلَانِ اَسْمَاءِ  
فِي الدَّرَارِيْنِ اَوْضِعْ وَاطْهَرِ اِنْ اَسْتَكْتَبْتَهُ حَتَّى يَبْيَانُ وَاَعْلَانُ بِاشَدِّ جَانِيْبِكَ عِيَا  
جِهْرًا حَتَّى يَبْيَانَتْ لَكِنْ چُونِ اَنْدَكِ دَرِ اِفْهَامِ خَفِيْزَةِ عَقْوَلِ ضَعِيْفِيْهِ حَسْبُ اَنْ  
جَلُوهُ كَرَكْتَهُ وَجَلَّةِ اِزَانِ عَقَايِدِ بَاطِلَةٍ دَرِ قُلُوْبِ جَمِيْعِ اَنْ مَشِيْعَةٍ رَا سِخْ شَدِّ اَسْت  
نَظَرِ بَقِيَّتِ اَطْلَاعِ اِنْ طَرِيْقَةِ اَهْلِ اَسْمَاءِ وَاَسَادَاتِ خُودِكُمُ مَا نُوْرِ بَاطَاعَتِ وَمَتَابَعَتِ اَيْتَانِ  
مِيَا شَدِّ بَلَكُهُ بَعْضِي رَا اِعْتِقَادِ جَانَتِ كَمَا اِنْ مَقْدُوْمِ مَرْخُوفَاتِ مَا خُوْدِ اِزَانِ  
سَادَاتِ بَرُوْخِ مَلَا زِمِ دِيْدِكُمُ بَايْتَانِ اَسْمَاءِ وَتَنْبِيْهَا فِيْ جَنْدِ خَارِ اَيْنِ شَبَهَاتِ اِلَّا اِنْ مَرْخُ

مردود

صفحة اول نسخه کتابخانه مسجد اعظم - قم .

در یافت نعم بی زوالست و انقطاع غما سو و الله و قطع علائق دنیوی و زهد  
در ترخیصات دنیای فانی و میل ب تحصیل عادات دارباردانی و خوف و خشیت  
الهی را نصب العین نموده پیوسته مراقب احوال و اعمال و خطرات قلب و نیات  
و دواعی افعال باشد و تکمیل مراتب شوق و محبت الهی نموده بخوی کرد داعی  
نفسانی چه از ویبر و چه دنیوی بر محک مبادات و طاعات او نباشد و هر چه  
صادر شود تحصیل الرضا و شوقا و صبا صادر شود . و فقنا الله و ایاکم

لسلوك سبل الاضیاء و جنبنا و ایاکم عن موجبات

الهلاك و دخول النار و محظ الجبار محمد

والله الاطهار صل الله علیه و آله

اللیل و اضاء النصار

سه

۱۲۳۹

۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا هَدَيْتَنَا إِلَى الدِّينِ الْمُبِينِ  
وَلَكَ الشُّكْرُ عَلَى مَا أَرْسَدْتَنَا إِلَى مَا هُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ مَوْلَانِي  
مَوْلَانِي تَبَتِ إِلَيْكَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ سُبْحَانَكَ  
سُبْحَانَكَ إِنِّي لَأَحِبُّ الْآفِلِينَ الرَّهَى قَصْرَتِ  
الْإِلْسِنُ عَنْ بُرُوحِ شَانِكَ كَمَا يَلْتَمِسُ بِجِلْدِكَ  
وَعَجَزَتِ الْعُقُولُ عَنْ ادْرَاكِ كُنْهِ جَمَالَكَ وَانْخَسَرَتِ

الْبَصِيرُ

صفحة أول نسخة آل آقا(ره).



التي را نصب العين نموده پرسته مرقات  
واعمال و خطرات قلب و نيات و دواعي فعل  
باشه و تکميل مراتب شوق و محبت الہی نموده  
بخويکه دواعي نفس نيتم چه اخرويہ و چه دنيويہ  
محک عبادات و طاعات او نباشد و هر چه  
صادر شود تخيلا للرضا و شوقا و حبا صادر  
و فقنا الله و اياكم لسوڪ سبيل الاخير و حبا  
و اياكم عن موجبات الهلاك و دخول النار  
و سخط اجبار محمد و آله الا طهارا ما اطمع اللذ و ضاء الشارح

# فضايح الصوفيه

تأليف

آقا محمد جعفر بن آقا محمد علي  
بن وحيد بهباني



بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمه مؤلف]

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين، ولا عاقبة الا للمتقين، ولا عدوان الا على الظالمين.

ربنا! لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطانا، ربنا ولا تحمل علينا اصرأ كما حملته على الذين من قبلنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به، واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين.

اما بعد : اين چند كلمه در بيان احوال خسران مآل طوايف صوفيّه و عقايد فاسده ايشان قلمی می گردد تا برادران دينی از آن منتفع گردند، و على الله التوكّل و به الإعتصام.

بدانکه ! حق سبحانه و تعالى هر پيغمبری از پيغمبران اولوا العزم را که مبعوث گردانیده شريعتی برای او مقرر

فرمود موافق مصلحت آن زمان واحوال اهل آن عصر،  
 و چون پیغمبر دیگر مبعوث می شد و مناسب حکمت و اهل  
 این شریعت، آن احکام را مبدل می ساخت، و حکمی چند  
 مخالف آنها برای ایشان مقرر می شد و این از بابت جهل  
 و نادانی نیست که یک چیز را به نوعی داند و بعد از آن رأیش  
 متغیر شود و بر خلاف آن علم به هم رساند، چنانچه ملاعین  
 یهود به این سبب منکر نسخ شده اند، بلکه به اعتبار اختلاف  
 احوال است و تبدل حکمت ایشان است، چنانچه طیب در  
 اول بیماری مصلحت بیمار را در دوائی و غذائی می داند،  
 و در وسط بیماری دوائی دیگر و غذای دیگر صلاح می داند  
 و در آخر بیماری غذا و دوائی دیگر، گاه باشد که در اول  
 بیماری تبرید کند، و در آخر تسخین<sup>۱</sup> کند، چنانچه - مثلاً -  
 قوم حضرت موسی چون بسیار لجوج و عنود و سرکش  
 و شریر بودند برای اصلاح ایشان تکالیف شاقه مقرر فرمود.  
 مثل آنکه: بول اگر به جائی از بدن ایشان می ریخت  
 می بایست آن موضع را مقراض کنند تا پاک شود<sup>۲</sup>. و در

---

۱ - سرد کردن.

۲ - گرم کردن.

۳ - ارشاد القلوب: ۴۱۰، روضة الواعظین: ۳۰۲، احتجاج طبرسی: ۲۲۱.

به نظر می رسد این حکم و مانند آن سزای طغیان و سرکشی قوم یهود  
 بود، چه اینکه در آیه ۱۴۶ سوره بقره آمده که «گروهی از آنان از راه عناد حق

قصاص بر ایشان مقرر فرمود که اگر کسی دیگری را بکشد البته قصاص کنند و عفو جایز نبود. و امت حضرت عیسی چون مردم بسیار ملایم و هموار بودند جهاد را از ایشان ساقط فرمود که ایشان را به موعظه و نصیحت به راه حق هدایت کند، و ایشان را امر به رهبانیت و گوشه‌گیری

را کتمان می‌کنند، در صورتیکه علم به آن دارند»

و در جای دیگر سزای طغیان آنان را محرومیت از لذات دنیوی شمرده است و می‌فرماید: «و بر جهودان هر حیوان ناخن‌دار (مانند طیور و غیره) و از جنس گاو و گوسفند، نیز پیه را حرام کردیم، مگر آنچه در پشت آنها است یا به بعض روده‌ها، یا به استخوانها آمیخته است، و آنها چون ستم کردند، ما بدین حکم آنها را مجازات کردیم و البته همه (وعده‌ها و) سخنان خدا راست است» انعام: ۱۴۶.

و در جای دیگر سزای سرکشی آنها را کشتن همدیگر قرار داده و می‌فرماید: «و یاد کنید موقعی را که موسی به قوم خود گفت: ای قوم! شما از جهالت گوساله پرست شدید، و به نفس خود ستم کردید، اکنون به سوی خدا بازگردید و به کیفر جهالت خود بکشتن یکدیگر تیغ برکشید، این در پیشگاه خدا بهتر کفاره عمل شما است، آنگاه از شما درگذشت، و توبه شما را پذیرفت که خدا بسیار توبه پذیرد و مهربان است» بقره: ۵۴.

کوتاه کلام! اشکال اینکه اصل حکم چرا؟ جا ندارد، زیرا نظیرش در قرآن است تا آنجا که در آیه ۲۸۶ بقره می‌فرماید: ﴿رَبَّنَا لَا تُحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾، پروردگارا تکلیف گران و طاقت فرسا چنانکه بر پیشینیان نهادی بر ما نگذار... و باید دانست مراد از بدن در این حدیث حتماً غیر از دو موضع معتاد است همچنانکه مفسرین حدیث بیان نموده‌اند.

وسیاحت در زمین فرمود، و در کشتن نفس دیه و عفو برای ایشان مقرر فرمود، و امت پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله و سلم چون وسط بودند احکام ایشان را وسط مقرر فرمود، چنانچه در قتل نفس ایشان را مخیر فرمود میان قصاص کردن و دیت گرفتن و عفو کردن، و همچنین در سایر احکام.

### [مذمت بدعت در دین]

و بدانکه! عقول خلاق عاجز است از احاطه کردن به حسن و قبح خصوصیات شریعت، پس در هر شرعی آنچه صاحب آن شرع قرار داد بجا می باید آورد، و به عقل ناقص خود اختراع عبادتها و بدعتها نمی باید کرد که آن موجب ضلالت و گمراهی است، و گول شیطان را نمی باید خورد که این عبادت مرا خوشتر و این روش عمل کردن مرا بیشتر به خدا نزدیک می کند، زیرا که قُرب و بُعد به خدا معنائی نیست که امثال ما مردم - که عقلهای معیوب به هزار نقص، مخلوط با صد هزار شهوت داریم - توانیم فهمید، بلکه عقول انبیاء

و اوصیاء به آنها می‌توانند رسید.

و بدانکه! بدعت عبارت از آن است که یک امری در دین حرام کنند که خدا حرام نکرده است، یا امری که خدا حرام کرده باشد حلال کنند، یا امری را مکروه کنند که خدا مکروه نکرده باشد، یا امری را واجب کنند که خدا واجب نکرده باشد، یا امری را مستحب قرار دهند که خدا مستحب قرار نداده باشد. و بدعت در دین بدترین معاصی است، و امتیاز شیعه از سنی همیشه به این بوده است که شیعه به فرموده ائمه خود عمل می‌نموده‌اند، و سنیان چون دست از متابعت ایشان برداشته بودند به عقلهای نحیف خود بدعتها در دین می‌کردند و به آن عمل می‌نمودند و ائمه ما ایشان را به این جهت مذمت می‌فرمودند.

چنانچه کلینی و غیر او به سندهای متواتر از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم و ائمه هدی علیهم السلام روایت کرده‌اند که: «هر بدعتی ضلالت و گمراهی است، و هر ضلالتی راهش به سوی آتش است»<sup>۱</sup>.

و کلینی به سند معتبر از یونس روایت کرده که از حضرت امام موسی علیه السلام پرسید که به چه چیز خدا را

۱ - ضعیف.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۵۶ حدیث ۸.



به یگانگی پیوستم؟ فرمود که: «ای یونس! بدعت در دین مکن و صاحب بدعت مباش که هر که به رأی خود در دین نظر کند هلاک می شود و هر که متابعت اهل بیت پیغمبر را و فرموده ایشان را ترک کند گمراه می شود، و هر که کتاب خدا و گفته پیغمبر را ترک کند کافر است»<sup>۱</sup>.

و از حضرت امام محمد باقر علیه السلام روایت کرده که: «هر که فتوا دهد مردم را به رأی خود، پس خدا را عبادت کرده است به چیزی که نمی داند و مقرر ساخته است دین خدا را به رأی خود و به نادانی، و هر که چنین کند ضده و معارض خدا شده است که حلال و حرام خدا را از پیش خود قرار داده است»<sup>۲</sup>.

و از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام روایت کرده است که: «هر که بدعتی می کند البته سنتی از سنتهای پیغمبر را ترک کرده است»<sup>۳</sup>.

و به سند معتبر از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم روایت کرده است که فرمود: «هرگاه بدعتها در امت من ظاهر شود باید که عالم علم خود را ظاهر سازد و بیان کند که

۱ - اصول کافی: ۱ / ۵۶ حدیث ۱۰.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۵۷ حدیث ۱۷.

۳ - اصول کافی: ۱ / ۵۸ حدیث ۱۹.

آن بدعت است، و اگر نه او ملعون است به لعنت الهی<sup>۱</sup>». و فرمود که: «هر که برود به نزد صاحب بدعتی و او را تعظیم نماید سعی کرده است در خرابی اسلام<sup>۲</sup>». و فرمود که: «خدا توبه صاحب بدعت را قبول نمی کند. گفتند یا رسول الله! چرا توبه او مقبول نیست؟ فرمود زیرا که در دل او محبت آن بدعت جا کرده است و از دلش بیرون نمی رود<sup>۳</sup>».

و ابن بابویه رحمه الله علیه به سند صحیح از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که: «شخصی بود در زمان سابق طلب دنیا از حلال کرد به دستش نیامد و از حرام نیز طلب کرد او را میسر نشد، پس شیطان به نزد او آمد و او را وسوسه کرد که می خواهی تو را به یک چیزی دلالت کنم که اگر او را بکنی دنیای تو بسیار شود و جمعی کثیر تابع تو شوند؟! گفت: آری، شیطان گفت: دینی اختراع کن و مردم را به سوی آن دین بخوان، پس او چنین کرد، خلق بسیار او را متابعت کردند و مال بسیار به هم رسانید، بعد از مدتی به فکر خود افتاد که چه کار بود که مردم، دینی اختراع کردم و مردم را گمراه کردم توبه من مقبول نخواهد شد تا آنها را که گمراه

۱ - اصول کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۲.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۳.

۳ - اصول کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۴.

کرده‌ام برگردانم، به نزد هر یک که می‌آمد و می‌گفت: که دین من بدعت بود و باطل بود برگردید! در جواب می‌گفتند که: دروغ می‌گوئی دین تو بر حق بود، والحال شک به هم رسانیده‌ای در دین، و هیچ برنگشتند. چون دید که ایشان بر نمی‌گردند رفت و زنجیری در گردن بست و سرش را به میخی بست و با خود قرار داد که این را نگشاید تا خدای تعالی توبه‌اش را قبول کند، پس خدا وحی فرمود پیغمبری را که در آن زمان بود که بگو با آن صاحب بدعت که: به عزت و جلال خودم سوگند که اگر آن قدر مرا بخوانی که بنده‌ایت از هم بپاشد دعای تو را مستجاب نکنم، و توبه تو را قبول نکنم تا زنده کنی آنهایی را که بر دین تو مرده‌اند و از آن برگردانی<sup>۱</sup>».

و به سند صحیح از حلبی روایت کرده که از حضرت صادق علیه السلام پرسیدم که: چه چیز است کمتر چیزی که آدمی بدان کافر می‌شود؟ فرمود: «آنکه بدعتی در دین پیدا کند و هر که با آن در آن بدعت همراهی کند دوست دارد، و هر که مخالفت او کند از او بیزاری جوید<sup>۲</sup>».

و به سند معتبر دیگر از ابی‌الربیع شامی روایت است

۱ - علل الشرایع: ۲ / ۴۹۳ حدیث ۲، بحار: ۲ / ۲۹۷ حدیث ۱۶.

۲ - معانی الاخبار: ۳۹۳ حدیث ۴۳، بحار: ۲ / ۳۰۱ حدیث ۳۳.

که از حضرت صادق علیه السلام پرسیدم که: ادنی چیزی که بنده را از ایمان بدر می برد کدام است؟ فرمود: «اینکه به رأی خود بر خلاف حق قایل شود، و بر آن بماند».

و به سند صحیح دیگر از برید عجلی روایت کرده است که: از آن حضرت پرسیدم که چه چیز است کمتر چیزی که آدمی به آن کافر می شود؟ حضرت سنگ ریزه ای از زمین برداشتند و فرمودند: «آن است که این سنگ را بگوید هسته خرما است - یعنی: امر خلافی را حق اقرار دهد حتی در این امر سهل، و بیزاری جوید از کسی که مخالفت او نماید در این امر، و دشمنی با مخالفان خود در این باطل بکند - پس او ناصبی است - و با ما دشمنی کرده است - و به خدا مشرک شده است و کافر شده است به نادانی».

و به سند دیگر روایت کرده است که: از حضرت امیر المؤمنین [علیه السلام] پرسیدند از معنی سنّت و بدعت و جماعت و فرقت، فرمود که: «سنّت آن چیزی است که رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلّم جاری فرموده و بیان کرده است، و بدعت آن چیزی است که بعد از آن حضرت احداث گردیده شد، و جماعتی که پیغمبر فرمود که - با

۱ - معانی الاخبار: ۳۹۳ حدیث ۴۲، بحار: ۲ / ۳۰۱ حدیث ۳۲.

۲ - معانی الاخبار: ۳۹۳ حدیث ۴۴، بحار: ۲ / ۳۰۱ حدیث ۳۴.

ایشان می باید بود - اهل حقند اگر چه اندکی باشند، و فرقت - که پیغمبر نهی از متابعت آن فرموده - اهل باطلند اگر چه بسیار باشند»<sup>۱</sup>.

وکلینی از حضرت امام محمد باقر [علیه السلام] روایت کرده که: «خدا هیچ امری را که امت به آن محتاج باشد نگذاشته، مگر اینکه در قرآن فرستاده، و از برای پیغمبرش بیان فرموده، و از برای هر چیز اندازه‌ای مقرر فرموده و بر آن دلیلی مقرر فرموده، و از برای هر کس که از آن اندازه بدر رود حدی مقرر ساخته است»<sup>۲</sup>.

و به سند صحیح از حضرت علی بن الحسین علیه السلام روایت کرده که: «بهترین اعمال نزد حق تعالی آن است که در آن عمل به سنت پیغمبر کنند، و اگر چه اندکی باشد»<sup>۳</sup>.

و به سند معتبر از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام روایت نموده که حضرت رسول صلی الله علیه و آله وسلم فرمود که: «گفتار بکار نمی آید مگر اینکه با کردار نیک باشد، و گفتن و کردن هر دو بی فایده است تا با نیت درست نباشد، و گفتن و کردن و نیت هر سه بی فایده است اگر موافق سنت

۱ - معانی الاخبار: ۱۵۴ حدیث ۳، بحار: ۲ / ۲۶۶ حدیث ۲۳.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۵۹ حدیث ۲.

۳ - اصول کافی: ۱ / ۷۰ حدیث ۷.

و طریقه پیغمبر نباشد<sup>۱</sup>».

و منقول است که: «چون شیطان از سجده حضرت آدم ابا نمود، و محل عتاب شد گفت: خداوندا مرا از سجده آدم معاف دار و من ترا عبادتی بکنم که هیچ ملک مقرب و پیغمبر مرسلی نکرده باشد. حق تعالی فرمود که: مرا احتیاج به عبادت تو نیست، از آن راهی که من می خواهم و می فرمایم مرا عبادت می باید کرد<sup>۲</sup>».

و شیخ طوسی به سند معتبر از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم فرمود که: «بر شما باد به متابعت سنت من؛ که عمل قلیلی که موافق سنت باشد بهتر است از عمل بسیاری که در بدعت کنند<sup>۳</sup>».

و به سند معتبر از حضرت باقر علیه السلام روایت کرده که: «اگر بر شما چیزی از امور دین مشتبّه شود توقّف کنید، و به ما عرض نمائید تا برای شما شرح نمائیم و بیان کنیم<sup>۴</sup>».

و در این باب احادیث بسیار است، و بر اصحاب

۱ - اصول کافی: ۱ / ۷۰ حدیث ۹.

۲ - قصص الانبیاء راوندی: ۴۳ حدیث ۷.

۳ - امالی طوسی: ۲ / ۱۳۵ حدیث ۵.

۴ - امالی طوسی: ۱ / ۲۳۷.

بصیرت مخفی نیست که هر عملی هر چند دشوار و مشکل باشد چنین نیست که باعث نجات باشد تا موافق سنت نباشد، و عمل بدعت موجب ضلالت است و کسی رجوع به اخبار اهل بیت تواند نمود، و معانی کلام ایشان را تواند فهمید باید که نیت خود را خالص گرداند، و رجوع به کلام ایشان نماید البته به مقتضای آیه کریمه ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ خدا او را به راه حق هدایت می فرماید، و جمعی که این رتبه را ندارند خدا برای ایشان راهی مقرر فرموده که رجوع کنند به جماعتی که راویان اخبار ائمه معصومین علیهم السلام می باشند، و علوم ایشان را می دانند، و تابع دنیا و باطل نیستند.

### [لزوم متابعت ائمه (ع) در امر دین]

چنانچه کلینی فرموده که: اسحاق بن یعقوب عریضه به خدمت حضرت صاحب الامر علیه السلام نوشت که اموری که بر ما مشتبه شود چکنیم؟ حضرت نوشتند که: «حادثه‌هایی که بر شما وارد شود، و چیزهایی که بر شما

مشتبه شود رجوع کنید به روایت کنندگان حدیث ما که ایشان حجّت من اند بر شما ومن حجّت خدایم بر همه».<sup>۱</sup>

و در احادیث معتبر وارد شده است که: «در امری که در میان شما منازعه بشود نظر کنید به سوی کسی که حدیث ما [را] روایت کرده باشند، و در حلال و حرام ما نظر کرده باشند و احکام ما را دانسته باشند راضی شوید، و حکم سازید در میان خود که ما او را بر شما حاکم کرده ایم، پس اگر او حکمی بکند و شما قبول نکنید حکم خدا را خفیف کرده اید و سبک شمرده اید، و حکم ما را بر ما رد کرده اید، و هر که بر ما رد کند بر خدا رد کرده است و رد حکم خدا کردن در مرتبه شرک به خدا است».<sup>۲</sup>

و باید دانست که خدا تو را در روز قیامت در متابعت همه کس معذور نمی داند تا آنکه بدانی که او عالم است به علوم اهل بیت علیهم السلام و از گفته ایشان خبر می دهد، و بدانی که درد دین دارد که کلام ایشان را برای دنیا تأویل نمی کند، چنانچه از حضرت امام حسن عسکری علیه السلام منقول است که حضرت علی بن الحسین علیه السلام

۱ - احتجاج طبرسی: ۲ / ۴۷۰، غیبت شیخ طوسی: ۲۹۱، کمال الدین: ۲ /

۴۸۴ حدیث ۴، منتخب الانوار المصیئة: ۱۲۲، الدرّة الباهرة: ۴۷.

۲ - احتجاج طبرسی: ۲ / ۳۵۶، بحار: ۲ / ۲۲۱، عوالی اللثالی: ۳ / ۱۹۲

حدیث ۳۷.



فرمود که: «هرگاه مردی را ببینید که نیکو می‌نماید؛ علامات و طریقه و هیأت او به هیاکل خیر می‌ماند، و بر سخن گفتن ملاحظه بسیار می‌کند، و به احتیاط سخن می‌گوید، و خضوع و شکستگی در حرکات خود اظهار می‌نماید، پس زود فریب او را مخورید که بسیار است که کسی عاجز می‌شود از طلب دنیا و مرتکب شدن محرّمات برای سستی نیّت، و پستی نفس، و ترسی که در دل او هست، پس دین را دام و تلهّ تحصیل دنیا و حرام می‌گرداند و مردم را پیوسته به ظاهر نیک خود می‌فریبد، پس اگر مال حرامی او را میسر شد خود را در آن می‌افکند، و اگر ببینید که به مال حرام هم که می‌رسد عفت می‌ورزد و ضبط خود می‌کند باز فریب او را مخورید، زیرا که شهوت و خواهشهای خلق مختلف می‌باشد، و چه بسیار است که کسی از مال حرام - هر چند که بسیار باشد - می‌گذرد اما اگر به حرام دیگر از مشتیهات نفس می‌رسد مرتکب می‌شود، و اگر ببینید که از آنها نیز عفت می‌ورزد باز زود فریب او را مخورید تا ملاحظه عقل و عملش بکنید، زیرا که بسیار است که ترک اینها همه می‌کند اما عقل متینی ندارد، و آنچه را به نادانی فاسد می‌گرداند زیاده از آن چیزهائی است که به عقل خود اصلاح می‌نماید، و اگر عقلش را متین یابید باز زود فریبش را مخورید تا آنکه ملاحظه کنید در هنگامی که هواهای نفس بر او غالب

می شود تابع آنها می شود یا تابع عقل؟ و ببینید که چون است محبت و خواهش او از برای ریاست‌های باطل و مطاع مردم بودن، و زهد او در ترک ریاست‌های باطل در چه مرتبه است، زیرا که در میان مردم جمعی هستند که زیان‌کار دنیا و آخرتند و دنیا را از برای دنیا ترک می‌کنند، و لذت ریاست و معتبر بودن نزد او بیشتر است از لذت اموال و نعمت‌های حلال، پس جمیع لذت‌های حلال را ترک می‌کند برای ریاست و بزرگی و اعتبار - بعد از آن حضرت آیه‌ای خواندند که مضمونش این است - که: «چون به او می‌گویند که بترس از خدا، بگیرد او را غیرت و حمیت جاهلیت به اینکه مرتکب شود گناهی را که او را از آن ترسانیده‌اند، و به جهت لجاج و عناد بیشتر به آن مشغول، پس بس است او را جهنم برای مکافات او، و بد فراشی است آتش جهنم برای او» پس از روی جهل و فساد و تعصب و عناد خبطها می‌کند و خطاها از او صادر می‌گردد، مانند خبطه شتر کوری که به راهی رود، اول باطلی که مرتکب می‌شود او را به نهایت مرتبه زیان‌کاری و خسارت می‌رساند، پس پروردگار او به سبب بدی کردار او منع لطف خود را از او می‌نماید، و او را در طغیان او می‌گذارد، پس او حلال می‌کند چیزی چند را که خدا حرام

کرده است، و حرام می‌کند چیزهایی را که خدا حلال کرده است، و پروا نمی‌کند هر قدر که از دین او فوت شود، هرگاه سالم باشد برای او ریاست دنیائی که تقوا و ترس الهی را برای تحصیل آن به مردم ظاهر می‌گرداند، پس این گروه جماعتی اند که خدا بر ایشان غضب کرده است و ایشان را لعنت کرده است، و برای ایشان عذاب خوارکننده مهیا گردانیده است.

ولیکن مرد - تمام مرد و بهترین مرد - آن کس است که هوا و خواهشهای خود را تابع فرموده خدا گرداند، و قوای خود را در رضای الهی صرف نماید، و بدانکه با حق و راستی اگر خوار و خفیف باشد باعث عزت ابدی آخرت شود، و عزتی که به سبب باطل به هم می‌رسد زود منقضی می‌شود، و بداند که اندک مشقتی که در دنیا به او می‌رسد برای تابع حق بودن او را به نعیم ابدی عقبا می‌رساند، در بهشتی که هرگز کهنگی و زوال ندارد، و بداند که خوشحالی و سرور بسیاری که برای متابعت هواها و خواهشهای نفس به او می‌رسد او را می‌کشاند به عذابی که انقطاع و انتهاء ندارد، و این چنین کسی مرد است و تمام مرد است، پس به او متمسک شوید و پیروی طریقه او بکنید، و به برکت او به خدا توکل جوئید که دعای

او از درگاه خدا رد نمی شود و حاجت او برآورده است.»<sup>۱</sup>

پس چون دانستی که [از] متابعت گفته هر کس نجات حاصل نمی شود، و به هر عملی آدمی مستحق ثواب نمی گردد، و به هر مشقتی قرب خدا به دست نمی آید، و نیک و بد ایشان را به گفته خدا و رسول و ائمه هدی [عليهم السلام] می توان دانست، و پیروی طریقه ایشان باعث نجات است لهذا قلیلی از بدعتهای صوفیه که تمامی مخالف شرع است بیان می نمائیم، و طریقه نصیحت را در این اوراق معمول می داریم، خواه تو از نصیحت من پند گیر، خواه ملال، نهایت هرگاه نصیحت را قبول نکنی گناه تو را بر من نخواهند نوشت، چنانچه حق تعالی می فرماید: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ آهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾<sup>۲</sup>

یعنی: بگو ای محمد! ای گروه مردم! به درستی که حق از جانب خدا به سوی شما آمد و بر شما ظاهر شد پس هر که هدایت یابد و راه حق را بشناسد و متابعت او نماید، پس به جز این نیست که هدایت برای خود یافته است، و نفعش به او عاید می گردد، و هر که گمراه شود و متابعت حق نکند پس

۱ - احتجاج طبرسی: ۲ / ۳۲۰، بحار: ۲ / ۸۴ حدیث ۹.

۲ - یونس: ۱۰۸.

گمراه شده است بر نفس خود و ضرر آن به خودش می رسد،  
و من وکیل شما نیستم که اعمال شما را از من سؤال نمایند که  
من شما را به جبر به راه حق بدارم.

### [پیدایش تصوف در میان اهل تسنن]

بدانکه! محقق مدقق و رع آخوند ملا احمد اردبیلی -  
قدّس سرّه - در کتاب «حدیقة الشیعه» که از مصنّفات  
مشهوره اوست به شهادت شیخ محدث حرّ عاملی ثقه<sup>۱</sup>،  
وفاضل ماهر آخوند ملا محمد طاهر قمی ثقه، و علمای  
دیگر<sup>۲</sup>، اخبار بسیار در لعن و طعن قاطبه صوفیه خبیثه روایت  
نموده، و نیز در آن کتاب مستطاب فرموده که سبب افتراق  
امّت عمر بن الخطّاب شد که در مرض موت حضرت پیغمبر

۱ - اثنا عشریة: ۱۷، ۲۸، ۵۱، ۱۰۱، ۱۸۵.

۲ - مانند مرحوم علامه مجلسی اعلی الله مقامه در «عین الحیاة صفحه ۵۷۷»،  
ونوه شهید در «السهام المارقة من اغراض الزنادقة صفحه ۲۰» و شیخ  
یوسف بحرانی در «نفحات الملکوتیة» و خود مرحوم مقدس اردبیلی در  
حدیقة الشیعه صفحه ۵۶۴ می فرماید: «... در کتاب «زبده البیان» روشنتر از  
این سخن می گفتم، مجملأ هر که را میل اطلاع باشد به آن کتاب می باید  
رجوع کند...» که این خود بهترین گواه بر انتساب این کتاب به ایشان  
می باشد.

مانع شد، و نگذاشت که آن حضرت وصیت نامه بنویسد.  
چنانکه در میان خاصه و عامه مشهور است و در جمیع کتب  
کلامیه مذکور است، و از آن جمله است شهرستانی از

۱ - حدیقة الشیعة: ۲۶۶ و ۵۵۷.

۲ - بخاری در صحیح خود - در باب «اخراج الیهود من جزیره العرب» [۴ / ۱۲۰ -  
۱۲۱] و در باب «جوائز الوفد» [۴ / ۸۵] و در باب «کتابه العلم» [۱ / ۳۹]  
و در باب «مرض النبی» [۶ / ۱۱] و در باب «قول المریض قوموا عنی»  
[۷ / ۱۵۶] - روایت نمود از ابن عباس که او گفت: شدت کرد آزار [مرض]  
پیغمبر خدا، پس فرمود: بیاورید از برای من شانه [گوسفند] که بنویسم بر  
آن از برای شما کتابی که گمراه نشوید بعد از آن هرگز، پس عمر گفت:  
بیماری و درد بر پیغمبر زور آورده، و نزد ما کتاب خدا هست ما را بس است  
[۹ / ۱۳۷].

و مسلم در صحیح خود در کتاب «وصایا» چنین گفته که: پس گفتند به  
درستی که رسول خدا هدیان می‌گوید [۳ / ۱۲۵۹ حدیث ۲۱].  
و همچنین حمیدی در «جمع بین صحیحین» - که صحیح بخاری و صحیح  
مسلم می‌باشد - و در غیر کتاب حمیدی به روایت ابن عمر چنین است که  
عمر گفت: «إن الرجل لیهجر».

و در مجلد دوم از «صحیح مسلم» چنین است که: «فقال عمر: إن رسول  
الله لیهجر» [۳ / ۱۲۵۹ با اندک تفاوت].

و جوهری در «صحاح» گفته: «الهجر الهذیان» [۲ / ۸۵۱]، و ابن حجر  
شافعی در «شرح صحیح بخاری» گفته: «ان الهجر یعنی الهذیان» [فتح الباری:  
۸ / ۱۰۸].

و ابن ابی الحدید در جزء ثانی عشر [شرح نهج البلاغه] از «تاریخ بغداد»  
از ابن عباس روایت کرده که عمر در ایام خلافتش اعتراف نموده که پیغمبر  
در مرض موت خواست که تصریح کند به اسم «علی علیه السلام» که او

عظمای علمای سنّیان در کتاب ملل و نحل<sup>۱</sup>.  
 پس بعد از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلّم  
 رأی مردمان مختلف شد چنانکه هوای ایشان مختلف بود

خلیفه باشد، من مانع شدم [۲۱ / ۱۲].

پس ای طالب حق! دیده بصیرت بگشا که کسیکه خود را قابل خلافت پیغمبر آخر الزمان داند، ومدّت مدید بسر برده باشد در خدمت کسی که مبادی آداب و صاحب مکارم اخلاق باشد هنوز کیفیت گفتگوی بابزرگان، وطریق تکلم نسبت به پیغمبر آخر الزمان را یاد نگرفته باشد، و حرفی بزند که مناسب جفا کاران و اراذل، و اعراب پابرهنگان باشد، ومع ذلک مانع چنان لطف عامی شود که به سبب آن هیچکس هرگز گمراه نگردد، و در مقام ردّ بر آن حضرت بگوید: که قرآن ما را بس است، و احتیاج به وصیت و کلام تو نداریم. و هرگاه قرآن از برای هدایت امت کافی بود، پس چرا نفس پیغمبر را هنوز دفن نکرده به سقیفه شتافتند و کار خلافت را ساختند؟! و چگونه کلام پیغمبر اعتباری نداشت، و احتمال هذیان بر آن می‌رفت و کلام ابو بکر در وقتی که وصیت می‌نمود، و عمر را به خلافت تعیین می‌کرد اعتبار داشت و هذیان نبود؟! با وجود آنکه نصف کلام را گفته و هنوز اسم عمر را نبرده بیهوش شد، و عثمان که کاتب و وصیتش بود از قراین احوال فهمید که منظور عمر است اسم او را نوشت، و بعد از آنکه ابو بکر بیهوش آمد اظهار قبول کرد [تاریخ طبری: ۲ / ۶۱۸ - ۶۱۹، تاریخ ابن اثیر (الکامل فی التاریخ): ۲ / ۴۲۵، شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: ۱ / ۱۶۳ - ۱۶۵].

پس چگونه در آن وقت قرآن بس نبود؟! و چگونه راضی نشد که خلافتش مانند خلافت ابو بکر به اجماع ثابت شود، یا مانند خلافت عثمان که خودش بنا گذاشت به شوری تعیین یابد؟! و طول کلام مناسب مقام نیست، فاعتبروا یا اولی الأبصار. (منه غفر له)

۱ - ملل و نحل شهرستانی: ۱ / ۲۹.

ومذاهب مختلفه وعقاید متنوعه پدید آمد.  
 واگر کسی خواهد که بر آن مذاهب وعقاید اطلاع یابد  
 باید که به کتاب «الهادی الی النجاة من جمیع المهلكات»  
 وکتاب «ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب» - که ابن حمزه  
 علیه الرحمه نوشته - وکتاب «تبصرة العوام» و غیر آن که در  
 این باب است رجوع نماید.

وستّیان هم اگر چه در این باب کتابهای بسیار نوشته‌اند  
 امّا اکثر ایشان تعصّب بکار برده‌اند و حصر مذاهب  
 - چنانکه باید - ننموده‌اند.

وسید اعظم اجل ابو تراب مرتضی ابن الداعی  
 الحسینی الراضی علیه الرحمه - که از بزرگان علمای است -  
 اگر چه از برای الزام سنّیان در کتاب «تبصرة العوام» تعداد  
 مذاهب به روش بعضی از ایشان نموده اما در کتاب «الفصول  
 التامة فی هداية العامة» - که بعد از آن به عربی نوشته - موافق  
 حق، مذاهب اسلامی را شمرده، و این سیّد عالی قدر است  
 که در راه مکّه با غزالی ناصبی در امامت گفتگو کرده و او را  
 الزام داده است که به نام سیّد مرتضی علم الهدی علیه  
 الرحمه شهرت کرده است.

مجملاً بعضی از علمای شیعه بر آنند که: آنها که بعد



از حضرت پیغمبر صلی الله علیه وآله وسلم به امامت حضرت امیر المؤمنین [علیه السلام] قائل شده‌اند هفتاد و سه فرقه‌اند و باقی از امت وی بیرونند.

و جمعی بر آنند که اصول مذاهب اسلامی هفتاد و سه مذهب است، و اصول و فروع را همه اگر بشمارند از هفتصد متجاوز است.

و به هر تقدیر جمیع علمای شیعه که در قدیم بوده‌اند مذهب صوفیه را از جمله مذاهب سنیان گرفته‌اند و اکثر سنیان خود قائلند به اینکه صوفیه از ایشانند.

۱ - بر اهل اطلاع از تاریخ پوشیده نیست که قدمای متصوفه تماماً از اهل سنت بوده‌اند با این که کتب تراجم صوفیه نیز گواه این مطلب است - مثلاً جامی در [نفحات الانس: ۲۸] از قول قشیری می‌گوید: خواص اهل تسنن به تصوف معروف بوده‌اند - ما ذیلاً چند نمونه از گفتار صوفیان را ذکر نموده تا در دلالت و هدایت اذهان صوفیان صافی ضمیر و شیعیان متمایل به تصوف، ایشان را یاری نمائیم، چه این که بسیاری از ایشان از این نکته غافلند و سلوک این طریقت را موجب تحکیم محبت امیر المؤمنین علیه السلام دانسته، و ذکر تولا و تبرّا می‌گیرند و این دو را دو بال پرواز خود به سوی معنویت می‌دانند، و با وجود این دست ارادت به کسانی - از قبیل محیی الدین عربی و غیره - داده‌اند که در عالم کشف و شهود ادعائی خود، شیعیان همان امیر المؤمنین علیه السلام را به شکل خوک می‌بینند. مگر نه این است که محبت دشمنان علی علیه السلام مانع ثواب، و موجب عقاب است؟

مگر چنین نیست که منحرف از مقام ولایت؛ اهل باطل است؟ و اگر کسی ذره‌ای محبت دشمنان امیر المؤمنین علیه السلام را در دل داشته باشد

راهی به سوی حق ندارد؟

راستی آیا چگونه می‌شود با پیمودن راهی که راهبرانش - خلیفه دوّم را معصوم می‌دانند، و زندگی عمروار را فخریه تلقی نموده، و وسوسه شیطان را نسبت به خاتم انبیاء صلی الله علیه وآله وسلّم مجاز دانسته، ولی همان شیطان را می‌گویند از سایه عمر گریزان است، و بالأخره حق فقط بر زبان عمر جاری می‌شود، ولی هیچگاه هیچیک از فضائل و مناقب واقعی مولا امیر المؤمنین علیه السلام را در آن عوالم کذائی نمی‌بینند؟ با اینکه مدعی معراج و کشف و شهودند، و پرده از روی چشمشان برداشته شده کون و مکان را می‌بینند تا آنجا که خدا را به صورت پسر امرد وزن زیبا می‌بینند، ولی هرگز در آن حالات امیر المؤمنین علیه السلام را در غدیر خم روی دست پیامبر صلی الله علیه وآله وسلّم کشف نکردند، رهرو علی علیه السلام بود؟ چگونه می‌شود با سلوک راههائی که ایشان می‌نمایند مرتبه ولایت را تقویت نمود و به درجات عالیه از و داد و محبت امیر المؤمنین علیه السلام واصل شد؟ قضاوت و داوری با خواننده محترم است.

ذیلاً متن عبارت آنچه را که به طور خلاصه مرقوم آمد تفصیلاً ملاحظه می‌فرمائید:

- ۱ - محیی الدین عربی بعد از ستایش اولیاء رجیون و ذکر کرامات آنها می‌گوید: «ایشان شیعیان را به شکل خوک می‌بینند. [فتوحات مکیه: ۲ / ۸]
- ۲ - محیی الدین می‌گوید: «یکی از اقطاب رکیان عمر بن خطّاب، و دیگری احمد بن حنبل است، و بدین جهت پیامبر صلی الله علیه وآله وسلّم راجع به نیروی خدادادی عمر فرمود: ای عمر! ملاقات نکرد

شیطان تو را در راهی مگر آنکه راه خود را تغییر داده و طریق دیگری را پیش گرفت - سپس می‌گوید - این سخن پیامبر گواه بر عصمت عمر است، زیرا پیامبر معصوم شهادت [بر عصمت او] داد، و ما می‌دانیم که شیطان بجز راه باطل پیش نرفته به تصدیق پیامبر، و او [عمر] کسی است که در راه خدا سرزنش ملامتگران جلوگیری نخواهد بود - سپس می‌گوید - حق پایدار است» [فتوحات مکیه: ۲۰۰ / ۱].

۳ - پسر مولوی می‌گوید: پدرم از اول حال تا آخر عمر؛ عمر وار هر چه کرد برای خدا کرد نه برای خلق. [مناقب العارفين: ۳۰۹ / ۱]  
و مناقب العارفين را در این زمینه حرفهائی بسیار است که، به یک مورد از آن اشاره می‌کنیم:

گر ولی زهری خورد نوشی شود و خورد طالب سیه هوشی شود  
زان نشد فاروق را زهر گزند که بُد آن تریاق فاروقیش قند  
[مناقب العارفين: ۱۲۴ / ۱]

۴ - در مناقب العارفين آمده است: همچنان عزیزی سؤال کرد که ابلیس محمد علیه السلام را وسوسه می‌کرد و از سایه عمر می‌گریخت که «وإن الشيطان ليفرّ من ظلّ عمر» حکمت چیست؟ فرمود: حضرت محمّد دریا بود و عمر قدحی بود پر آب. [مناقب العارفين: ۶۰۰ / ۲]

۵ - عطّار می‌گوید که: حق تعالی به زیان عمر سخن می‌گوید (إن الحقّ لينطق علی لسان عمر). [تذکرة الاولياء: ۱۳۶ / ۲]

جالب اینکه: این سخن از عطّار است نه نقل از دیگران.

۶ - آنچه راجع به رؤیت خدا به صورت پسر امرد وزن زیبا نقل شد در [مناقب العارفين: ۶۳۷ - ۶۳۸] آمده است.

وصاحب نسب عالی ابو المعالی محمد بن نعمه الله ابن عبیدالله بن علی بن الحسن بن جعفر بن عبیدالله بن الحسین الأصغر بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام در کتاب «بیان الأدیان» - با آنکه تقیّه نموده - صوفیه را از طوایف سنی گرفته و زشتی مذهب ایشان را ظاهر گردانیده، و نیز در آن کتاب گفته که: آنان که خود را از اهل سنت و جماعت می دانند در فروع دو فرقه اند.

و حاصل کلامش این است که: یک فرقه اصحاب حدیثند و فرقه دیگر اصحاب رأیند - تا می رساند به جائی که می گوید - اما به اعتبار اعتقاد هفت گروهند، و شیعه یک گروهند، و این فرقه هشتگانه کبار فرق اسلامی اند و هر یکی را شعب و طرق است، و اشاعره را یک فرقه از کبار امت شمرده. آنگاه می گوید:

دویم: معتزله و ایشان دو فرقه اند. و آن دو فرقه را شمرده - بعد از آن می گوید - سیم از آن هشتگانه شیعه اند و ایشان پنج فرقه اند، و از کلامش چنان معلوم می شود که این پنج فرقه از کبار فرق شیعه اند، زیرا که بعد از تعداد شعب ایشان می گوید که: مجموع بیست و یک فرقه اند.

مجملاً خوارج را پانزده فرقه گرفته، و مجبّره را شش فرقه گرفته، و مشبّه را دوازده فرقه - و آنگاه می گوید -:

هفتم صوفیه‌اند و ایشان دو فرقه‌اند، و نوریّه را یک فرقه از ایشان شمرد و حلولیه را یک فرقه - و بعد از آن می‌گوید :- هشتم از آن فرق هشتگانه مرجئه‌اند، و ایشان شش فرقه‌اند - پس می‌گوید - چون اصول این هفتاد و سه فرقه و کبار ایشان را معین کردم اکنون در هر یکی به استقصاء سخن گویم.<sup>۱</sup>

غرض آنکه با وجود آنکه سید مذکور تقیه کرده صوفیه را یکی از کبار فرق مخالفین گرفته و می‌باید دید که در باره ایشان به تخصیص درباره حسین بن منصور حلاج چه می‌گوید. و در این باب بی تقیه علمای ما به عربی و فارسی کتاب بسیار نوشته‌اند، اما آنچه به فارسی نوشته‌اند کتاب «ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب» از همه بهتر است.

### [مخترع تصوف]

و دیگر باید دانست که عثمان بن شریک کوفی که - به ابوهاشم کوفی - مشهور بود در آخرهای زمان بنی امیه این مذهب و این طریقه را وضع نمود، و ابن حمزه در کتاب «الهادی الی النجاة من جمیع المهلكات» و کتاب «ایجاز

المطالب فی ابراز المذاهب»، و سیّد مرتضی رازی در کتاب «الفصول» این را ذکر کرده‌اند، و از مشایخ صوفیه شیخ عزیز نسفی - که از مشاهیر علمای این طایفه است - در کتاب «تصفیة القلوب» قایل شده، و قشیری - که سنّیان او را امام قشیری می‌گویند از بزرگان علمای نواصب صوفیّه است، و صاحب تصانیف بسیار است - در چند کتاب و رساله‌اش اعتراف به این نموده، و ملا جامی در اوایل کتاب «نفحات الانس» از او نقل کرده و خود به این قایل است<sup>۲</sup>، و در بسیاری از کتابهای شیعه و سنّی این معنی مضبوط است، با وجود این جمعی از متعصّبان در معنی صوفی و وجه تسمیّه ایشان چه دست و پا زده‌اند، و چه وجوه در هم بافته‌اند! حتّی بعضی از ایشان گفته‌اند که: صوفی عبارت از اصحاب صفّه است<sup>۳</sup>.

و طایفه‌ای از فریبندگان به جهت رونق کار و رواج بازار خود دانسته به آن توجیّهات فاسده قایل شده‌اند، و گروهی از غافلان نادانسته به آن تأویلات فاسده معترف گشته‌اند، و به آن سخنان واهی سفیهان را در وادی گمراهی انداخته‌اند.

۱ - حدیقة الشیعة: ۵۵۸.

۲ - نفحات الانس: ۳۱.

۳ - مقدمه ابن خلدون: ۴۶۷.

### [نامهای گوناگون صوفیه]

پس بدانکه! اول کسی را که صوفی گفتند - چنانکه شیعه و سنی نقل کرده‌اند - ابو هاشم کوفی بود و این به سبب آن بود که مانند رهبانان جامه‌های پشمینه و درشت می‌پوشید، و آن ملعون مثل نصارا به حلول و اتحاد قایل شد، لیکن نصارا درباره عیسی علیه السلام به حلول و اتحاد قایل بودند، و او از برای خود این دعوی بنیاد نهاد، و در این دعوی متردد و متحیر بود، و معلوم نیست که در آخر رأی شومش به کدام یک قرار گرفته.

و در کتاب «اصول الدیانات» مسطور است که او به ظاهر امامی و جبری، و در باطن ملحد و دهری بود، و مرادش از وضع این مذهب آن بود که دین اسلام را برهم زند، و از ائمه معصومین [علیهم السلام] چندین حدیث در طعن او وارد است، و پیروان او را - خواه صوف پوشند، و خواه نپوشند - صوفیه گفتند، و گاه به کنیت او، و گاه به نام پدر او ایشان را منسوب گردانیده به هاشمیه، و ابو هاشمیه، و عثمانیه، و شریکیه خواندند، و چون سفیان ثوری طریقه و روش او را خوش کرده صورت و رؤیت، و تشبیه و تجسیم بر مذهب او افزوده و عرصه این مذهب باطل را وسیع

گردانیده، این فرقه را «ثوریّه» و «سفیائیّه» نام کردند، و بعد از آن ایشان را به ابو یزید بسطامی نسبت داده «یزیدیّه» و «بسطامیّه» لقب کردند، و به اعتبار قایل بودن به حلول و اتّحاد ایشان را «حلولیّه» و «اتّحادیه» خواندند، و چون جمعی از ایشان در اتّحاد مبالغه نمودند و به وحدت وجود قایل شدند، ایشان را «وحدتیّه» نام کردند و به حسین منصور حلاج ایشان را منسوب ساخته، «منصوریّه» و «حلاجیّه» گفتند، و به جهت آنکه در باب مشایخ خود غلو نموده به خدائی ایشان بر وجه حلول و اتّحاد قایل شده‌اند، و بر گمراهی خود و دیگران افزودند ایشان را «غلات» و «غالیّه» و «غادیّه» نام کردند، و به سبب مکر و شیدا و زرق<sup>۱</sup> و خدعت و مردم فریبی ایشان را به «زراقیه» و «خداعیّه» موسوم ساختند، و چون طریقه و مذهبی اختراع نموده بودند که مشتمل بود بر رهبانیت و نصرانیت و در آن کفر و اسلام را در هم آمیخته بودند امامان ما ایشان را به «مبتدعه» مسمی گردانیدند، و چون منافقان و ریاکاران بودند ایشان را «مرائیّه» خواندند، و چون اصطلاحی وضع نموده و آن را تصوّف نام نهاده‌اند علما ایشان را «متصوّفه» نام کردند، و به واسطه

---

۱ - رندی.

۲ - نیرنگ.



لافهای بسیار که می زدند ایشان را «متصلّفه» گفتند و اینها نامهایی است که بیشترش بر کلّ این طایفه جاری است. و به غیر از این ایشان را نامهای بسیار است، و بعضی دیگر از نامهایی که طایفه طایفه ایشان را به آن نامها می خوانده اند بعد از این مذکور خواهد شد انشاء الله تعالی. أمّا اشهر القاب این طایفه «صوفیه»، و «متصوّفه»، و «متصلّفه»، و «مبتدعه»، و «زرّاقیه»، و «غلات»، و «غالیه»، و «حلاجیه» است، و ایشان غلات سنیانند، و این گروه اظهار زهد می کردند و تعشّق می نمودند، و اعتقاد باطل خود را از خلق پنهان می داشتند، و در زیر زمینها با یکدیگر از عقاید باطله خود سخن می گفتند تا «شبلی» به هم رسید، و بعضی از رازهای ایشان را که افشای آن را پر بی صرفه نمی دانست بر سر منبر بیان کرد، و پیش از او بعضی از رؤسای این فرقه به کنایه و رمز بعضی از اسرار خود را که همه محض کفر بود در مجالس ادا می کردند و خود را در آن حالت مست و مدهوش و ا می نمودند الاّ با یزید که مکرّر بی باکانه «لَیسَ فی جُبَّتِی سوی اللّٰه» و «سبحانی، سبحانی، ما اعظم شأنی<sup>۱</sup>» و «رأیت

۱ - مثنوی: دفتر ۴ / ۷۳۰ شماره بیت ۲۱۲۵، یعنی در لباس من غیر خدا نیست.

۲ - تذکره الاولیاء: ۱ / ۱۴۰ - ۱۷۶، منزّه ام، منزّه ام، چه بزرگ است مقام من.

اللّه فی المنام<sup>۱</sup>» و «رأیت اللّه فی صورة شیخ هرم<sup>۲</sup>» می‌گفت، و او در اصول به ظاهر حلولی و مشبّهی بود، و در فروع به مذهب مالک عمل می‌کرد، و در باطن ملحد و زندیق بود، و سنّیان بسته‌اند که او سقّای امام جعفر صادق علیه السلام بود، و این محض افتراست، و آن شقی معاصر امام حسن عسکری [علیه السلام] بود، و روزی چند خدمت جعفر کذاب کرده بود<sup>۳</sup>.

۱ - تذکره الاولیاء: ۱ / ۱۷۱، نفحات الانس: ۵۷، و خدا را در خواب دیدم.

۲ - حدیقه الشیعة: ۵۶۱، خدا را به صورت پیری فرتوت دیدم.

۳ - حدیقه الشیعة: ۵۶۱.

با یزید بسطامی، نام وی طیفور بن عیسی بن آدم بن سروشان است، جدّ او گبری بوده مسلمان شده، از اقران وی احمد بن حضرویه [متوفای ۲۴۰ هجری]، و ابو حفص [متوفای ۲۶۴]، و یحیای معاذ [متوفای ۲۵۸] است، و شقیق بلخی [متوفای ۱۷۴] را دیده، وفات او در سنه احدی و ستّین و مائتین بوده [۲۶۱ هجری].

[نفحات الانس: ۵۶]

حال ببینیم آیا از نظر تاریخی ممکن است که او سقّای امام صادق علیه السلام باشد؟

امام صادق علیه السلام متوفای ۱۴۸ هجری است. [کشف الغمة: ۲ / ۱۶۱]

اختلاف ما بین تاریخ وفات امام صادق علیه السلام و تاریخ وفات با یزید ۱۱۳ سال است، چنانچه با یزید بسطامی عهده‌دار سقایت خانه امام صادق علیه السلام می‌بود می‌بایست - تقریباً - عمرش هنگام وفات حدود ۱۵۰ سال می‌بود و احوالات او را در تاریخ معمرین ثبت می‌نمودند.

واکثر این طایفه به ظاهر به مذهب احمد حنبل و مالک در فروع عمل می کردند، و به ظاهر شبلی مالکی مذهب بود، و ذوالنون شاگرد مالک بود، و بیشتر این طایفه در باطن ملحد بودند، اما حسین بن منصور رسوائی را از بایزید هم گذارنید و کفر والحاد خود را به پلاس پوشانیدن ظاهر گردانیده تویق به لعن او بیرون آمد.

و از جمله کسانی که فتوی به قتل او نوشته اند یکی [حسین] ابن روح است که از وکلای حضرت صاحب الزمان علیه السلام است، و عادت متعصبان سنی است که هر کس را از این طایفه بینند که رسوائی را از حد گذرانیده و پرده از روی کفر خود برانداخته - مانند بایزید بسطامی و حسین بن منصور حلاج - گویند دوتا بوده اند، و اکثر صوفیه نیز دعوی دوتائی ایشان می کنند با آنکه در جاهای دیگر به اتحاد قایلند در این جاها از غلبه تعصب قاعده مذهب باطل خود را فراموش کرده به دوتائی قایل می شوند، و می گویند: دو حسین بن منصور حلاج، و دو بایزید بسطامی بوده اند یکی از

→ و چنانکه گذشت تفحات الانس ملاقات او را با شقیق بلخی نقل نموده در حالتی که شقیق ۲۶ سال بعد از وفات حضرت صادق علیه السلام فوت کرد.

حال قضاوت با خوانندگان.

۱ - احتجاج: ۲ / ۴۷۴، بحار: ۵۱ / ۳۸۰.

ایشان کافر بوده و دیگری مؤمن، و از اکابر اولیاء الله اند.

### [چهره تصوف در حدیث]

شیعه باید که گول نخورد و بدانند که از امامان ما احادیث بسیار در طعن و لعن این طائفه مروی است و متقدمین علمای ما در مذمت این فرقه کتابهای بسیار نوشته اند، و چون در کتاب مستطاب کلینی حدیثی هست که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله وسلم فرمود:

«إِذَا ظَهَرَتِ الْبِدْعُ فِي أُمَّتِي فَلْيُظْهِرِ الْعَالِمُ عِلْمَهُ فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ»<sup>۱</sup> یعنی: هرگاه ظاهر شود در میان امت من بدعتها پس می باید که ظاهر سازد عالم علم خود را یعنی آنکسی که می داند که آنها بدعت است می باید که مردمان را آگاه سازد که آنها بدعت است که اگر اظهار علم خود نکند و مردمان را آگاه نسازد بر اوست لعنت خدا.

و شیعه و سنی نقل کرده اند که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله وسلم فرمود که: «مَنْ عِلْمَ عُلَمَاءِ كَتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ»

۱ - اصول کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۲، محاسن برقی: ۲۳۱ حدیث ۱۷۶، بحار: ۲

۷۲ / حدیث ۳۵، عوالی الثالی: ۴ / ۷۰ حدیث ۳۹.

تعالی یوم القیامة بلجام من نار<sup>۱</sup>) یعنی: هر کس بداند علمی را و پنهان دارد آن را لجام می‌کند خدای تعالی او را در روز قیامت به لجامی از آتش دوزخ.

و این فقیر دید که بسیاری از شیعیان فریب سنیان خورده‌اند و طریقه و مذهب صوفیه را حق پنداشته مایل به ایشان شده‌اند، و به بعضی از مواعظ حسنه که بعضی از این طائفه به جهت مردم فریبی در نظم و نثر خود بکار برده‌اند شیفته شده، و از عقاید باطله ایشان غافل گشته مریدی آن گروه فاسد عقیده را اختیار کرده‌اند، خواست که اندکی از عقاید بعضی از طوایف ایشان را در این کتاب ذکر کند تا از لجام آتشی ولعنت ابدی حضرت ربّ العالمین ایمن گردد، و شیعیان بر بد اعتقادی ایشان واقف گشته دوستی از ایشان ببرند و از ایشان بیزار گردند تا در چاه ضلالت نیفتند و در روز قیامت با ایشان محشور نگردند، زیرا که در حدیث است که:

«المرء یحشر مع من احبّ»<sup>۲</sup>.

دیگر به سند صحیح مروی است از احمد بن محمد بن ابی نصر بن زنی و اسماعیل بن بزیع از حضرت امام رضا علیه

۱ - امالی طوسی: ۱ / ۳۸۶، مسند طیالسی: ۸۹، بحار: ۲ / ۶۸ حدیث ۱۷.

۲ - شخص در قیامت با آنی که دوستش دارد محشور می‌گردد، امالی مفید:

۱۵۲ حدیث ۲، علل الشرایع: ۱ / ۱۱۷ حدیث ۱۶، تاریخ بغداد: ۵ / ۱۹۶،

اصول کافی: ۲ / ۱۲۷ حدیث: ۱۱، صحیح بخاری: ۷ / ۱۱۲.

السلام که آن حضرت فرمود: «مَنْ ذَكَرَ عِنْدَهُ الصُّوفِيَّ وَلَمْ يَنْكُرْهُمْ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا، وَمَنْ أَنْكَرَهُمْ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ فَكَأَنَّمَا جَاهَدَ الْكُفَّارَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ» یعنی: آن حضرت فرمود کسی که مذکور شود نزد او صوفیان و انکار نکند ایشان را به زبان یا به دل پس نیست از ما، و کسی که انکار کند ایشان را پس گویا جهاد کرده است با کفار در پیش روی حضرت رسول<sup>۱</sup>.

و در حدیث دیگر بسند صحیح از احمد بن محمد بن ابی نصر مذکور روایت شده که او گفت: «قال رجل من اصحابنا للصادق جعفر بن محمد عليهما السلام: قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية فما تقول فيهم؟ قال عليه السلام: «إنهم اعداؤنا، فمن مال إليهم فهو منهم ويحشر معهم، وسيكون اقوام يدعون حبننا ويميلون إليهم ويتشبهون بهم ويلقبون أنفسهم بلقبهم، ويأولون أقوالهم الا فمن مال إليهم فليس منا وانا براء منه ومن أنكرهم ورد عليهم كان كمن جاهد الكفار بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم»<sup>۲</sup> یعنی: مردی از اصحاب ما به خدمت حضرت صادق عرض کرد که درین زمان ظاهر شده اند

۱ - حدیقة الشیعة: ۵۶۲.

۲ - حدیقة الشیعة: ۵۶۲، اثنا عشریه حر عاملی: ۳۲.

جمعی که آنها را صوفیه می‌گویند دربارهٔ آنها چه می‌فرمایند؟ حضرت فرمود که: آنها دشمنان ما نیستند پس هر که میل کند به آنها از آنها است و محشور می‌شود با آنها، و بعد از این جمعی خواهند آمد که ادعای محبت ما نمایند و میل به آنها کنند و خود را شبیه به آنها سازند و لقب تصوّف را بر خود گذارند و تأویل کلام آنها کنند؛ آگاه باشید! که هر که میل به آنها کند از ما نباشد و ما از او بیزاریم، و هر که انکار آنها کند و کلامشان را رد نماید مانند کسی باشد که با کفّار در خدمت رسول مختار جهاد کند.

پس بدانکه! صوفیه قاطباً از مخالفین ائمهٔ معصومین علیهم السلام اند، و از امامان معصوم حدیث بسیار در طعن ایشان منقول، و چون چنین نباشد! و حال آنکه در کتاب مستطاب کلینی مروی است به سند صحیح از حضرت ابی عبدالله جعفر بن محمد الصادق علیه السلام که آن حضرت گفت که:

حضرت پیغمبر فرمود که: «إِنَّ لِكُلِّ بَدْعَةٍ تَكُونُ مِنْ بَعْدِي يَكَادُ بِهَا الْإِيمَانَ وَلِيًّا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي مُوَكَّلًا بِهِ يَذَبُّ عَنْهُ يَنْطِقُ بِالْهَامِ مِنَ اللَّهِ وَيَعْلَنُ الْحَقَّ بِنُورِهِ وَيُرَدُّ عَنْهُ كَيْدُ الْكَائِدِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ».

۱ - بدرستی که بعد از من برای هر بدعتی - که به آن اهل ایمان گول می‌خورند - ←

پس چون تواند بود که مذهبی وبدعتی که در زمان حضرت امام جعفر صادق علیه السلام وضع کنند آن حضرت در آن باب سخن نگوید وخاموش نشیند؟، بلکه از آن جناب در ردّ این طائفه مبتدعه احادیث بسیار منقول است اگر چه از باقی ائمهٔ اثنی عشر که از اولاد اطهار آن حضرتند حدیث بسیار در ردّ آن جماعت مروی است، اما از آن حضرت احادیث در آن باب بیشتر است و آبای کرام وعظام آن حضرت از پدید آمدن این گروه خبر داده‌اند واكثر ائمهٔ معصومین بلکه رسول حضرت ربّ العالمین صلی الله علیه وآله وسلّم نیز این طائفه را لعنت کرده‌اند، یا از لعنت کردن خدا، یا از لعنت کردن ملائکه خبر داده‌اند، لیکن بعضی از آنها که دعوی علم کرده‌اند از آن بی‌خبر بوده‌اند، وجمعی تقیّه کرده آن را پنهان داشته‌اند، وجماعتی میل به دنیا کرده در اخفای آن کوشیده‌اند، بلکه بعضی این طریقه مذمومه را دانسته برای دنیا پیش گرفته‌اند.

اما از جمله احادیثی که از حضرت رسالت صلی الله علیه وآله وسلّم مروی ومشهور است حدیثی است که آن را

---

→ موکلی است از اهل بیت من بر آن بدعت، که باکمک از الهام خداوند سخن می‌گوید وآن بدعت را بر طرف می‌نماید، وآشکار می‌سازد حق را به نور خود، و ردّ می‌نماید مکر مکاران را، پس ای صاحبان بینش! عبرت گیرید.  
اصول کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۵.



در چند کتاب از کتابهای قدماى علمای شیعه و از متأخرین شیخ ورام ابن ابی فراس رحمة الله علیه در مجموعه خود، وخال مفضل محقق ماهر ملاً محمّد باقر مجلسی در عین الحیاة ذکر کرده‌اند، و آن حدیث این است که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم در اثنای سفارشهایی که می‌نمود، ابا ذر غفّاری را فرمود که: «یا أبا ذر! یكون فی آخر الزّمان قوم یلبسون الصّوف فی صیفهم وشتائهم یرؤن الفضل لهم بذلک علی غیرهم أولئک یلعنهم ملائکة السّماء والأرض» یعنی ای ابو ذر! در آخر الزّمان جماعتی خواهند بود که پشم پوشند در تابستان و زمستان و گمان کنند که ایشان را به سبب این پشم پوشیدن فضل و زیادتى بر دیگران هست، این گروه را لعنت کند ملائکة آسمان و زمین. و چون حضرت رسول به وحی الهی بر جمیع علوم آینده و رموز غیبیّه مطلع‌اند می‌دانسته‌اند که جمعی از اصحاب بدعت و ضلالت بعد از آن حضرت به هم خواهند رسید - و ایشان شرع آن حضرت را باطل خواهند کرد و اساس دین آن جناب را خراب خواهند نمود، و در عقاید کفر و زندقه قایل خواهند شد، و در اعمال ترک عبادات الهی

۱ - مجموعه ورام: ۲ / ۶۶، مکارم الأخلاق: ۴۷۱، بحار: ۷۷ / ۹۱، امالی طوسی: ۲ / ۱۵۲، عین الحیاة: ۵۷۶.

کرده به مخترعات بدعتهاى باطل خود عمل نموده مردم را از عبادت باز خواهند داشت. لعن ایشان فرموده، و این هیئت و لباس را علامتی برای ایشان بیان فرموده که به آن علامت ایشان را بشناسند، و یکی از معجزات عظیمه آن حضرت است که از وجود ایشان خبر داده‌اند و سخن را در مذمت ایشان ایشاح مَقْرُون به اعجاز ساخته‌اند، و اگر نیک تأمل نمائی همیست فقره که در این حدیث شریف وارد شده برای ظهور بطلان طائفه مبتدعه صوفیه کافی است، قطع نظر از احادیث بسیار که صریحاً و ضمناً بر بطلان اطوار و اعمال ایشان و مذمت مشایخ و اکابر ایشان وارد شده است.

مذمت و اکثر قدما و متأخرین علمای شیعه - رحمهم الله - مثل: علی بن ابراهیم کرده‌اند و بعضی کتابها بر ردّ ایشان نوشته‌اند می‌نوشته این بابویه که نامه به حضرت صاحب الامر صدوق که رجیس محدّثین شیعه است و به دعای صاحب الامر [عجل الله تعالی فرجه الشریف] متولد شده، و آن دعا مشتمل بر مدح او نیز هست، و مثل شیخ مفید که عماد مذهب شیعه بوده و اکثر محدّثین و فضلاء نامدار از شاگردان اویند، و در واقع صاحب الامر [عجل الله تعالی فرجه الشریف] بر او پیرون آمده مشتمل بر مدح، و مثل شیخ طوسی که برای طائفه شیعه است و اکثر احادیث به او

منسوب است، و مثل علامه حلی رحمه الله که در علم و فضل مشهور است، و مثل شیخ شهید، و شیخ علی در کتاب مطاعن مجرمیه، و فرزند او شیخ حسن در کتاب «عمدة المقال»، و شیخ عالی قدر جعفر بن محمد دوریستی در کتاب اعتقاد، و ابن حمزه در چند کتاب<sup>۱</sup>، و سید مرتضی رازی در چند کتاب<sup>۲</sup>، و زبدة العلماء والمتورعین آخوند ملا احمد اردبیلی در کتاب «حدیقة الشیعه»، و خال مفضل محقق ماهر ملا محمد باقر مجلسی در «عین الحیاة»، و فاضل متبحر ملا محمد طاهر قمی در «تحفة الاخیار» و والد ماجد علامه طاب ثراه در کتاب «خیراتیّه» اشباع کلام در این مرام نموده اند، و به جز ایشان از علمای شیعه رحمة الله علیهم.

پس کسی که اعتقاد به روز جزا دارد امروز حجّت خود را درست کند که چون فردا حق تعالی از او حجّت طلبد جواب شافی و عذر پسندیده داشته باشد.

و در باب ابو هاشم کوفی نیز که واضع این مذهب است احادیث وارد است که از جمله آنها این است که علی بن الحسین بن موسی ابن بابویه قمی در کتاب «قرب الإسناد

۱ - الهادی الی النجاة من جمیع المهلکات، وایجاز المطالب فی ابراز المذاهب

۲ - تبصرة العوام، والفصول التامة فی هداية العامة.

خود روایت می‌کند از سعد بن عبدالله، از محمد بن عبد الجبار، از حضرت امام حسن عسکری [علیه السلام] که آن حضرت فرمود: که پرسیدند از حضرت ابی عبدالله - یعنی امام جعفر صادق - از حال ابو هاشم صوفی کوفی آن حضرت فرمود: «إِنَّهٗ كَانَ فَاسِدَ الْعَقِيدَةِ جَدًّا وَهُوَ الَّذِي ابْتَدَعَ مَذْهَبًا يُقَالُ لَهُ «التَّصَوُّفُ» وَجَعَلَهُ مَفْرًا لِعَقِيدَتِهِ الْخَبِيثَةِ» ودر بعضی از روایات است واز علی بن الحسین مذکور هم به سند دیگر روایت کرده که آنحضرت فرمود که: «وَجَعَلَهُ مَفْرًا لِنَفْسِهِ الْخَبِيثَةِ وَكَثْرَ الْمَلَا حِدَةِ وَجُنَّةَ لِعَقَائِدِهِمُ الْبَاطِلَةَ» یعنی: حضرت صادق فرمود که: ابو هاشم فاسد العقیده بود بسیار، وهمان است که بدعت و اختراع نمود مذهبی را که آن را «تصوف» می‌گویند، وگردانید آن را گریز گاهی از برای عقیده خبیثه خود واکثر ملاحده، و سپری از برای عقاید باطله ایشان!

ملا جامی در «نفحات» گفته: ابو هاشم الصوفی - قدس سره - به کنیت مشهور است و شیخ بوده به شام و در اصل کوفی است، و با سفیان ثوری معاصر بوده وفات یافت سفیان در بصره سنه احدى وستین و مائه، و سفیان گوید: لولا أبو هاشم الصوفی ما عرفت دقیق الریاء، وهم وی گوید که: من

ندانستم که صوفی چه بود تا ابو هاشم صوفی را ندیدم، و پیش از وی بزرگان بودند از زهد و ورع و معاملات نیکو در طریق توکل و طریق محبت، لیکن اول کسی که وی را صوفی خواندند وی بود، و پیش از وی کسی را به این نام نخوانده بودند<sup>۱</sup> انتهى.

شیخ محیی الدین بن قاسم بن یعقوب سُنی در حاشیة کتاب «منتخب ربیع الأبرار زمخشری» گفته: کان ابو هاشم الزاهد ساکناً ببغداد من كبار الصالحین مات سنة خمس ومائة من أبی جعفر المنصور<sup>۲</sup> انتهى.

وکلینی به سند معتبر از سدیر روایت کرده که: من روزی از مسجد بیرون می آمدم و حضرت باقر علیه السلام داخل مسجد می شدند پس دست مرا گرفته رو به خانه کعبه کرد و فرمود که: «مردم مأمور شدند از جانب خدا که بیایند و این خانه را طواف کنند و به نزد ما آیند و ولایت خود را بر ما عرض نمایند - پس فرمود - ای سدیر می خواهی که بتو بنمایم راهزنان و منع کنندگان دین خدا را؟ - و نظر فرمود به سوی ابو حنیفه، و سفیان ثوری و ایشان حلقه زده بودند در مسجد و فرمود که - ایشان راهزنان دین خدایند، که نه

۱ - نفحات الانس: ۳۱.

۲ - یعنی: ابو هاشم کوفی زاهدی بود ساکن بغداد، و در سال یکصد و پنجاه و پنج هجری زمان حکومت ابو جعفر منصور فوت کرد.

هدایتی از جانب خدا یافته‌اند، و نه از کتابی آشکار، اگر این اخاییت و بدترین کفّار در خانه‌های خود بنشینند و مردم را گمراه نکنند مردم به سوی ما خواهند آمد، و ما ایشان را از جانب خدا و رسول خبر خواهیم داد!

و به سند معتبر دیگر روایت کرده است از شخصی از اهل مکه که روزی سفیان ثوری مرا گفت که بیا تا برویم بنزد جعفر بن محمّد من با او همراه شدم وقتی رسیدیم که آن حضرت ارادهٔ سواری داشت سفیان گفت: یا ابا عبدالله! خبر ده ما را به خطبه‌ای که حضرت رسول در مسجد خیف می‌خواندند؟ حضرت فرمود که: بگذار تا بروم که کاری در پیش دارم چون مراجعت نمایم نقل آن بکنم. گفت: به حق قرابتی که با پیغمبر داری مرا آگاه کن، به حضرت فرود آمد و سفیان دوات و قلم طلبید آنچه حضرت می‌فرمود او

۱ - اصول کافی: ۱ / ۳۹۲ / ۳.

مخفی نماند بر اهل بینش که: حضرت در این حدیث اشاره به خطر دو نفر فرمودند که سمبل دو جریان و حرکت فکری آن زمان بودند، و دستگاه خلافت آنها را در مقابل خاندان نبوّت تراشیده بود. ابو حنیفه: شخصی که به عنوان فقیه از او تبلیغ می‌شد و ملقب به امام اعظم گشت.

و سفیان ثوری به عنوان زاهد زمان.

کوتاه سخن آن که حکومت وقت برای کنار زدن خاندان پیامبر هم از راه ظاهر و هم از راه باطن آن دو نفر و مانند آنها را علم کرده بود.

می نوشت، و بار دیگر بر حضرت عرض کرد حضرت سوار شد، و من و سفیان در رکاب آن حضرت روان شدیم، در راه به سفیان گفتم که می خواهم در این حدیث نظر کنم، چون دیدم گفتم: والله که حضرت جعفر حقی به گردن تو لازم کرد که هرگز بر طرف نمی شود، گفت از برای چه چیز؟ گفتم در این حدیث که نوشتی مذکور است که پیغمبر فرمود که: «سه چیز است که هر که آنها را داشته باشد دل او کینه به هم نمی رساند و خیانت در دل او راه نمی یابد: عمل را برای خدا خالص گردانیدن، و خیر خواه امامان مسلمانان بودن، و ملازم جماعت مسلمانان بودن.

این امامان که متابعت و خیر خواهی ایشان واجب است کیستند؟ معاویه و یزید، و مروان بن الحکم ملاحظه کنید که گواهی ایشان را قبول نمی توان کرد، و نماز با ایشان نمی توان گذارد؟!، و ملازم جماعت مسلمانان که می باید بود کدام جماعتند؟ مرجئه مراد است که می گویند: هر که نماز نکند و روزه ندارد، و غسل جنابت نکند، و کعبه را خراب کند، و با مادر زنا کند ایمانش مثل ایمان جبرئیل و میکائیل است؟ یا قدریه مراد است که می گویند: خدا هر چه خواهد نمی تواند کرد، و شیطان هر چه خواهد می تواند کرد؟، یا خوارج مراد است که علی بن ابی طالب [علیه السلام] را کافر می دانند و لعنت می کنند؟ یا غیر ایشان از گمراهان؟ سفیان گفت: پس

شیعه و ائمهٔ ایشان چه می‌گویند؟ گفتم که: می‌گویند علی بن ابی طالب - والله - امامی است که بر ما واجب است خیر خواهی او و ملازمت جماعت اهل بیت او چون این سخن را شنید حدیث را گرفت و پاره کرد و گفت این را به کسی نقل مکن!

### [اصول فرقه‌های تصوّف]

بدانکه! مذاهب صوفیه بسیار است بعضی گفته‌اند از آن جمله چهار مذهب اصل است و باقی فرع، و این چهار مذهب یکی: مذهب حلویّه است، دویم: مذهب اتحادیه، سیم: مذهب واصلیه، چهارم: مذهب عشاقیه. و بعضی اصول را شش گرفته‌اند به اضافه، تلقینیه، وزراقیه، و بعضی هفت گفته‌اند: به اضافه وحدتیه، و بعضی گفته‌اند که: اصل دو بود، پس جمعی از متأخرین صوفیه مذهب دیگر اختراع نموده‌اند و آن را نیز اصل ساخته‌اند، و آن قایل بودن است به وحدت وجود، پس بنابر قول این جماعت سه مذهب اصل مذهب صوفیه خواهد بود، و بغير



آنچه مذکور شد اقوال دیگر نیز هست.

اما حق این است که: از جمله مذاهب صوفیه دو مذهب اصل است و باقی فرع است و آن دو مذهب یکی: قایل بودن است به حلول، دویم: قایل به اتحاد. و سید مرتضی رازی اگر چه در کتاب «تبصرة العوام» مذاهب صوفیه را اصولاً و فروعاً زیاده از شش قسم نشمرده‌اند، اما در کتاب فصول التامه که بعد از آن به عربی تصنیف کرده قایل به آن شده که اصل مذهب صوفیه از دو مذهب بیشتر نیست و بسیاری از فروع آن دو مذهب را در آن کتاب ذکر کرده پس تفصیل این مقام در ضمن دو فصل می‌شود.

## فصل اوّل در بیان اصل مذهب صوفیه

بیشتر مذکور شد که: یکی از آن دو اصل، مذهب حلولیه است، ایشان گویند خدای تعالی در ما حلول کرده است، و همچنین در ابدان جمیع عارفان حلول می‌کند، و بطلان این مذهب ظاهر است، و هر عاقلی را علم قطعی حاصل که حلول کننده محتاج است به محل، و ضرورت حاکم است به اینکه هر چه محتاج است بغیر، ممکن است،

پس اگر خدای تعالی حلول کند در غیر لازم آید که ممکن باشد نه واجب؛ نعوذ بالله من هذا الاعتقاد.

ودویم: مذهب اتحادیه است ایشان گویند ما با خدا یکی شده‌ایم و همچنین خدای تعالی با همه عارفان یکی می‌شود و عقل بطلان این مذهب نیز قاضی است، این فرقه حق تعالی را تشبیه می‌کنند به آتش و خود را به آهن وانگشت، و می‌گویند: چنانچه آهن وانگشت، به سبب ملاقات و مصاحبت آتش، آتش می‌شوند، عارف نیز، به واسطه قرب به خدا، خدا می‌شود.

و این سخن نیز محض کفر و زندقه است و هر که اندک عقلی دارد می‌داند که از اینکه ممکن طبیعت ممکنی گیرد، یا به صفت و رنگ ممکنی بر آید لازم نمی‌آید که واجب ممکن، یا ممکن واجب شود، و همچنین هر که از خرد نصیبی دارد می‌داند که ممکنات را به واجب، و واجب را به ممکنات قیاس کردن معقول نیست، و صاحب این اعتقاد مانند حلولی کافر و بی دین و ملحد و زندیق و لعین است.

و بدانکه! بنابر اعتقاد این دو طایفه تعدد و تکثر اله لازم می‌آید، زیرا که می‌تواند بود که در هر عصری هزار عارف و زیاده به هم رسد، چنانکه قیصری در «شرح فصوص» گفته: که تکفیر نصاران به سبب اعتقاد خدائیت عیسی بود، بلکه به

سبب حصر خدائیت در عیسی بود.

و صاحب کتاب بیان الادیان می گوید که: اصل حلول و اتحاد بعد از جرمانیّه که طایفه ای انداز «صابئیّه» از نصارا برخاسته، و غلات شیعه، یعنی آنانکه بعضی از ائمه اثنی عشر را خدا می دانند، و غلات اهل سنت و جماعت، یعنی صوفیه که مشایخ خویش را «الله» می دانند، و حلول و اتحاد، از نصارا فرا گرفته اند، و هیچ مذهبی از مذاهب به مذهب نصارا از آن دو مذهب نزدیکتر نمی باشد تا به اینجا کلام صاحب «بیان الادیان» بود.

و باید دانست که متقدمین صوفیه مانند: با یزید بسطامی و حسین بن منصور حلاج که به منصور حلاج شهرت کرده بر یکی از این دو مذهب بوده اند، و به سبب این اعتقاد فاسد که این گروه داشته اند اکثر علمای شیعه مانند: شیخ مفید و ابن قولویه، و ابن بابویه این طایفه ضالّه را - خواه حلولیه باشند و خواه اتحادیه - از غلات شمرده اند و یقین حاصل است که ایشان بدترین طوایف غلاتند، و ایشان غلات نواصب اند؛ چنانکه گذشت.

و بعضی از متأخرین اتحادیه مثل محیی الدین اعرابی،

و شیخ عزیز نسفی، و عبد الرزاق کاشی کفر و زندقه را از این گذرانیده به وحدت وجود قایل شده‌اند، و گفته‌اند که هر موجودی خداست<sup>۱</sup>؛ چنانکه در حکایت مار سیاه و غیره از او مشهور است، و اوضح از اینها کلمات نور علی شقی است که در دیوان خود مذکور ساخته<sup>۲</sup>، تعالی الله عمّا یقولون الملحدون علواً کبیراً.

و ایضا باید دانست که سبب تماذی و طغیان ایشان در کفر آن بود که به مطالعه کتب فلاسفه مشغول شدند و چون بر قول افلاطون قبطی و اتباع او اطلاع یافتند از غایت ضلالت گفتار غوایت شعار او را اختیار کردند، و از جهت آنکه کسی پی نبرد که ایشان دزدان مقالات و اعتقادات قبیحه فلاسفه‌اند آن معنی را لباس دیگر پوشانیده وحدت وجودش نام کردند، و چون معنی آن را از ایشان پرسیدند از روی تلبیس گفتند که این معنی به بیان نمی‌آید و بی ریاضت بسیار و خدمت پیر کامل به آن نمی‌توان رسید و احمقان را سرگردان ساختند، و جمعی از سفیهان در آن باب اوقات بسیار ضایع کردند و فکرهای بسیار کردند و آن کفر عظیم را تأویلها کردند.

---

۱ - حدیقة الشیعة: ۵۶۶.

۲ - دیوان نور علی: ۱۹۱.

و بدانکه! علمای صوفیه نه تنها این معنی را از فلاسفه دزدیده‌اند بلکه اکثر مسایل ایشان را از کتابهای ایشان اخذ نموده‌اند و در آن تصرفها کرده‌اند، و در بعضی از آن مسایل با ایشان اختلاف ورزیده‌اند، و با یکدیگر نیز در بعضی از آن مخالفت نموده‌اند، چنانکه علاء الدوله سمنانی که یکی از کبار مشایخ صوفیه است با جمعی از همان فرقه به تخصیص با محیی الدین که او نیز از بزرگان این طایفه ضالّه است در باب وحدت وجود مخاصمت نموده‌اند!

پس شیعه باید به یقین بداند که علمای این فرقه غاویه دزدان مقالات و اعتقادات زشت فلاسفه‌اند و جهّال ایشان از قبیل جهّال ملاحظه‌اند، و به اینکه بعضی از علمای ایشان پاره‌ای از مواعظ حسنه و کلمات مرغوبه در بیان سخنان خود بکار برده‌اند و گفتگوها دارند که منافات با دین و مذهب ما ندارد؛ و مؤمن باید فریب نخورد که آن گفتگوها [را] دانه ساخته‌اند که به آن مردمان را در دام آرند، و اکثر گفتگوهای خوب ایشان کلام انبیا و اوصیا و متابعان ایشان است که تغییر عبارت داده به نام خود کرده‌اند، و بعضی از ایشان آن معانی را منظوم ساخته‌اند، و بسیار سخنان خوب هست که متعصّبان بر بعضی از ایشان بسته‌اند، و اگر فرض

کنیم که گفتگوهای پسندیده که در میان سخنان ایشان است یا به ایشان نسبت می‌دهند همه قول ایشان باشد کدام طایفه‌اند از کفار و مشرکین و سایر مخالفین ائمه معصومین - که با وجود گمراهی - پاره‌ای سخنان خوب نداشته باشند و تعریف صدق و راستی و آدای امانت، و کم خوردن و کم خفتن، و بعضی دیگر از اعمال و صفات حسنه حمیده نکرده باشند، و مذمت کذب و ناراستی و خیانت و پر خفتن و پر خوردن، و حرص و حسد، و دیگر چیزها از افعال و صفات ذمیمه نموده باشند، پس به اینکه ایشان را بعضی سخنان خوب هست گول نباید خورد.

اما آنچه افلاطون قبطنی و تابعان او گفته‌اند که این طایفه در آن تصرف نموده‌اند و آن را وحدت وجود نام کرده‌اند این است که: افلاطون و جمعی از پیروان او گفته‌اند که علت اولی خلق را از نفس خود آفریده و هر موجودی هم خالق است و هم مخلوق<sup>۱</sup>.

و اگر کسی نیک تأمل نماید خواهد دانست که سبب گمراهی اکثر اهل باطل خصوصاً ملاحده؛ فلاسفه شده‌اند - خذلهم الله تعالی - و اگر کسی کتاب «تهافت الفلاسفه»<sup>۲</sup> را

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۶۷.

۲ - تهافت الفلاسفه: تألیف قطب راوندی است متوفی ۵۷۳ هـ ق که مخطوط آن در آستان قدس رضوی موجود است، رجوع شود به الذریعه: ۴ / ۵۰۲.

مطالعه نماید می‌داند که شیخ قطب راوندی در حق فلاسفه  
 در آن کتاب چه فرموده است!  
 و قبل از این گذشت که ملا جامی سنی نیز طریقه  
 صوفیه را اختیار نموده؛ چنانکه گفته است:  
 ای جاودان بصورت اعیان بر آمده  
 گاهی نموده ظاهر و گه مظهر آمده  
 از روی ذات ظاهر و مظهر یکی است لیک  
 در حکم عقل این دگر و آن دیگر آمده  
 معروف عارف است بهر صورتی که هست  
 در چشم منکران چه غم از منکر آمده  
 در موطن ظهور و بطون نیست غیر او  
 هر چند کز ظهور و بطون برتر آمده  
 کاهش کشیده جاذبه عاشقی عنان  
 با داغ عاشقان بلا پر و رآمده  
 گاهی گرفته جلوۀ معشوقش آستین  
 بر شکل دلبران پری پیکر آمده  
 یکجا نشسته بر سر صدر و جلال و جاه  
 وز جمله سروران جهان برتر آمده

یکجا فکنده خرقه فقر و فنا بدوش  
 محتاج وار حلقه زنان بر در آمده  
 هر سوئی نظاره فتاد است منتظر  
 منظور هم خود است که بر منظر آمده  
 بنموده روی بهر تماشا به عاشقان  
 آنکه گشاده چشم و تماشاگر آمده  
 همراز وحی گشته و روح القدس شده  
 پیغام خود رسانده و پیغمبر آمده  
 بحری است متفق که اوصاف مختلف  
 باران و قطره و صدف و گوهر آمده  
 بیرون ز عشق عاشق و معشوق هیچ نیست  
 این هر دو اسم مشتق از آن مظهر آمده  
 مشتق چه نیک در نگری عین مصدر است  
 کاندرا صفات ظاهر خود مضمّر آمده  
 نشکفته است جز گل وحدت بیاغ عشق  
 هر چند گاه اصفر و گه احمر آمده  
 جامی ندیده رنگی از آن گل عجب مدار  
 کز غم کبود خرقه چه نیلوفر آمده<sup>۱</sup>



واوضح از اینها مزخرفات ظلمت عمر، کذا مشهور در  
السنه وافواه به نور علی شاه که در دیوان خود گفته، از آن  
جمله آن است:

ما جلوه گه جمال یاریم      آئینه حسن آن نگاریم<sup>۱</sup>  
ونیز گفته:

این عجب بین که در محیط بقا  
عین آبیم      و آب میجوئیم  
گاه درّ و گهی صدف گردیم  
گاه دریا شویم و گه جوئیم<sup>۲</sup>  
ونیز گفته:

ما گهی یونس و گهی حوتیم  
گاه موسی و گاه تابوتیم  
گاه درّیم و گاه مرجانیم  
گاه لعیم و گاه یاقوتیم<sup>۳</sup>  
ونیز گفته:

گاه باغ و گاه راغ و گاه سروگاه گل  
گاه تاک و گاه انگورم نمیدانم کیم

۱ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۷.

۲ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۸.

۳ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۸.

گاه ساقی گاه ساغر گاه صراحی گاه می  
 گاه مست و گاه مخمورم نمیدانم کیم  
 گاه نای و گاه نائی گاه مطرب گاه طرب  
 گاه تار و گاه طنبورم نمیدانم کیم  
 گاه چنگم گاه چنگی گاه صوت و گاه صدا  
 گاه رباب و گاه سنتورم نمیدانم کیم  
 گاه کوس و گاه نقاره گاه سنج و گاه دهل  
 گاه سرنا، گاه ناقورم نمیدانم کیم  
 گاه کنزم گاه طلسم، و گاه مسمی گاه اسم  
 گاه مخفی، گاه مشهورم نمیدانم کیم  
 گاه عرش، و گاه کرسی گاه لوح و گاه قلم  
 گاه مقدر گاه مقدورم نمیدانم کیم  
 گاه قمر گاه تیر و زهره شمس و برجیس و زحل  
 گاه مریخ سلحشورم نمیدانم کیم  
 گاه کبک و گاه تیهو، گاه شاهین گاه عقاب  
 گاه باز و گاه عصفورم نمیدانم کیم  
 گاه طوطی گاه قمری گاه بلبل گاه جغد  
 گاه ویران گاه معمورم نمیدانم کیم  
 گاه مرکب گاه بسیطم گاه محاط و گاه محیط  
 گاه حصار و گاه محصورم نمیدانم کیم

آدم وادریس وشیث ونوح وایوبم گهی  
 گه سلیمان گهی مورم نمیدانم کیم  
 گاه خضر وگاه الیاس، گاه یوشع گاه نون  
 گاه موسی وگهی طورم نمیدانم کیم  
 گه خلیل وگاه اسماعیل وگاهی غنم  
 گاه سگین گاه ساطورم نمیدانم کیم  
 گاه یوسف گاه یعقوبم گهی پیراهنم  
 گاه غمگین گاه مسرورم نمیدانم کیم  
 گه مسیحای زمانم روح بخش انس وجان  
 گه طیب وگاه رنجورم نمیدانم کیم  
 گاه سلمان گاه بوذر گه اویس  
 گاه شبلی گاه طیفورم نمیدانم کیم  
 گه حبیب وگاه واحد گاه معروف و سری  
 گه جنید وگاه منصورم نمیدانم کیم  
 نعمت الله ولیم گاه و محمودم گهی  
 گاه شمس الدین یا نورم نمیدانم کیم  
 گه رضا وگاه معصومم گهی قیاض فیض  
 گاه گنج وگاه گنجورم نمیدانم کیم  
 گه مرید وگه ارادت، گاه مرشد گاه رشد  
 گاه آمر، وگاه مأمورم نمیدانم کیم

گاه کافر گاه مؤمن گاه ایمان گاه گُفر  
 گاه ساتر گاه مستورم نمیدانم کیم  
 عاشق و معشوق و عشق و وصل و هجرم گاه گاه  
 گاه واصل گاه مهجورم نمیدانم کیم  
 گاه عزرائیل و میکائیل و گه جبرئیل  
 گاه اسرافیل و گه صورم نمیدانم کیم  
 گاه حیّم گاه میّت گاه تابوت و کفن  
 گاه سدّرم گاه کافورم نمیدانم کیم  
 گه نکیرم گاه منکر گه عقاب و گه ثواب  
 گاه مدفون در ته گورم نمیدانم کیم  
 گه صراط و خلد و میزان گاه کوثر گه جحیم  
 گاه محشر گاه محشورم نمیدانم کیم  
 گاه محرم گاه مُحرّم گاه مُجرّم گاه جُرم  
 گاه غافر گاه مغفورم نمیدانم کیم  
 گاه چون نور علی اندر زمین و آسمان  
 با همه نزدیکم و دورم نمیدانم کیم  
 و نیز گفته:

من درّ تاج خسروان آن لؤلؤ لا لا ستم  
 در قعر بحر بیکران آن گوهر یکتاستم

گه نار وگه نور آدمم گه مست ومخمور آدمم  
 بردار منصور آدمم هم لا وهم الا ستم  
 گه خالد وسلمى شدم گه وامق وعذرا شدم  
 مجنون بدم لیلا شدم در منزل اعلا ستم  
 مخمور ومستم چیستم مفتون زلف کیستم  
 نی هستم ونی نیستم یکتای بی همتا ستم  
 گه ساقی وگه بادهام گه عاشق آزادهام  
 گه نقش وگاهی سادهام گه جام وگه مینا ستم<sup>۱</sup>  
 ونیز گفته:

موج وبحر وکشتی وطوفان منم  
 گوهر دریای بی پایان منم  
 تا گشایم دیده بر دیدار خویش  
 جلوه گر در چشم ایسن وآن منم  
 صاحب الامر دیار جان ودل  
 فاش گویم اندرین دوران منم<sup>۲</sup>  
 ونیز گفته:

تا کنم تازه دگر شیوه منصورى را  
 فاش انا الحق زلم و جا به سردار کنم<sup>۳</sup>

۱ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۰.

۲ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۰.

۳ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۵.

و نیز گفته:

باز آمدم موسی صفت ظاهر ید و بیضا کنم  
فرعون و خیلش سر بسر مستغرق دریا کنم<sup>۱</sup>

و نیز گفته:

ای آنکه طلب گنی خدا را      آینه حق شناس ما را  
ای شیخ زروی واحدیت      نشناخته‌ای اگر تو ما را  
در کعبه و سومنات ماییم      عالم صفتند و ذات ماییم<sup>۲</sup>

و نیز گفته:

پیدا و نهان به جز خداوند      غیری نبود چو در میانه  
در کعبه و سومنات ماییم      عالم صفتند و ذات ماییم<sup>۳</sup>

و نیز گفته:

در ظاهر اگر چه بس حقیریم      در باطن خویش آنچه هستیم  
در کعبه و سومنات ماییم      عالم صفتند و ذات ماییم<sup>۴</sup>

و نیز گفته:

بگذر ز خودی خود چو منصور  
رو بر سر دار این ندا گن

۱ - دیوان نور علی شاه: ۱۰۵.

۲ - دیوان نور علی شاه: ۱۹۴.

۳ - دیوان نور علی شاه: ۱۹۴.

۴ - دیوان نور علی شاه: ۱۹۴.

در کعبه وسومنات ماییم  
عالم صفتند وذات ماییم<sup>۱</sup>  
ونیز گفته:

وحدت لا شریک له خواهی  
خوش بشو گوش و بشنو این گفتار  
که همه صورتند ومعنی او  
وحده لا اله الا هو<sup>۲</sup>  
ونیز گفته:

گر نباشد خرقه و تسبیح گوهرگزمباش  
کافر عشقم بت وزنار میباید مرا  
جرعه‌ای نوشیدم از عشقت سراپا حق شدم  
حالیا خوش رسیمان و دار میباید مرا<sup>۳</sup>  
ونیز گفته:

مرا وقتی به کویش منزلی بود  
که نه منزل عیان نه منزلی بود  
دمی شد عقده‌های مشکلم حل  
که نه حاللی و نه مشکلی بود

۱ - دیوان نور علی شاه: ۱۹۴.

۲ - دیوان نور علی شاه: ۱۹۱.

۳ - دیوان نور علی شاه: ۷.

همه دریا و ساحلها بدیدم  
 نه دریائی عیان نه ساحلی بود  
 به هر محفل شدم چون شمع تابان  
 نه تابان شمعی و نه محفلی بود  
 عمارتها همه تعمیر کردم  
 نه معماری، نه خشتی، نه گلی بود  
 زاسفل تا به اعلی قطع کردم  
 نه اعلی دیدم و نه سافلی بود  
 شدم قایل بهر قولی و عهدی  
 نه عهدی و نه قول و قائل بود  
 شدم فاعل بهر اسمی و فعلی  
 که نه اسم و نه فعل و فاعلی بود  
 شدم اندر عوامل جمله عامل  
 عوامل در کجا کی عاملی بود  
 شدم اندر مسایل جمله سائل  
 نه مسئول و سؤأل و سائلی بود  
 شدم حامل به هر موضوع و محمول  
 که نه وضع و نه حمل و حاملی بود



مشکّل آمدم در جمله اشکال  
 نه شکلی دیدم و نه شاکلی بودا  
 الی غیر ذلك من المزخرفات فلعنة الله على القایل  
 والمعتقد والمأول أجمعین الی یوم الدّین  
 وشقی موسوم به تقی کرمانی گفته:  
 اعیان که مخدّرات سّر قد مند  
 در ملک بقا پرده گیان حرمند  
 هستند همه مظاهر نور وجود  
 با آنکه مقیم ظلمات عد مند  
 اعیان همه آیینه وحق جلوه گراست  
 با نور حق آیینه واعیان صور است  
 در چشم محقق که حدید البصر است  
 هر یک زین دو آیینه آن دگراست  
 ونیز گفته:  
 گر طالب شرب بود وگر کاسب خیر  
 گر صاحب خانقه وگر صاحب دیر  
 از روی تعین همه غیرند نه عین  
 وز روی حقیقت همه عینند نه غیر

حق وحدانی و فیض حق وحدانی  
 کثرت صفت قوابل امکانی  
 هرگونه تفاوت که مشاهد بینی  
 باید که زاخْتلاف قابل دانی  
 در کون و مکان نیست عیان جز یک نور  
 ظاهر شده آن نور به انواع ظهور  
 حق نور و تنوع ظهورش عالم  
 توحید همین است دگر وهم و غرور  
 اعیان همه شیشه‌های گوناگون بود  
 کافتاد بر آن پرتو خورشید وجود  
 هر شیشه که بود سرخ یا زرد و کبود  
 خورشید در آن هم به همان رنگ نمود  
 با مزخرفات بسیار دیگر و به جهت اختصار بهمین قدر  
 اکتفا شد.

### فصل دویم در ذکر بعضی از فروع مذهب صوفیه و بیان اندکی از عقاید ایشان

بدانکه! فروع مذهب صوفیه و عقاید فاسدهٔ ایشان

بسیار است از آن جمله به ذکر قلیل از عقاید بیست و یک  
فرقه از ایشان در این کتاب اکتفا می‌نماید:  
فرقه اولی وحدتیه‌اند:

ایشان به وحدت وجود قائل شده‌اند و همه کس و همه  
چیز را خدا می‌دانند، چنانکه گذشت، این گروه از نمرود  
و فرعون و شداد بدتراند از این جهت که جمیع اشیاء را خدا  
می‌دانند حتی چیزهایی را که در شریعت حکم به عدم  
طهارت آن شده، اگر این جماعت را «کثرتیه» نام می‌کردند  
انسب بود زیرا که در کثرت اله بر وجهی مبالغه دارند که  
چیزی نیست از ما سوی الله که آن را خدا ندانند هر چند به  
اعتقاد ایشان همه آنها یکی است، چنانکه محیی الدین عربی  
در اکثر کتابهای خود گفتگوهای بسیار در این باب کرده،  
خصوصاً در کتاب فصوص الحکم در فص موسوی فرعون  
را عین حق تعالی گفته چنانکه بعد از تأویل لفظ ربّ  
می‌گوید:

وان كان عين الحق فالصورة الفرعون،<sup>۱</sup> وعطار در کتاب  
جوهر ذات تعریف فرعون کرده می‌گوید: توهم مثل او انا  
الحق بگو، و در آن کتاب صریح دعوای خدائی کرده.<sup>۲</sup>

۱ - شرح فصوص الحکم خواجه محمد پارسا: ۴۹۶.

یعنی: اگر چه عین حق است لکن در صورت فرعون می‌باشد.

۲ - جوهر الذات عطار: حدیقة الشیعه: ۵۶۸.

و محیی الدّین در کتاب فتوحات می گوید: «سبحان مَنْ  
أظهر الأشياء وهو عینها» یعنی: پاک و منزّه است آنکسی که  
ظاهر گردانید چیزها را و او عین آن چیزهاست!

وعلاء الدّولة سمنانی که یکی از مشایخ این طایفه  
است او را به این واسطه طعن زده و دشنام داده، و شیخ عزیز  
نسفی، و عبد الرّزاق کاشی، و عطار، و ملاّی روم و غیر ایشان  
از متأخّرين صوفیّه این مذهب را خوش کرده‌اند و در نظم  
و نثر خود اظهار این اعتقاد نموده‌اند.

و این جماعت خدا را تشبیه می‌کنند به دریا  
و مخلوقات را به موج دریا، و می‌گویند که موج دریا عین  
دریاست، یعنی مخلوقات همه خدایند و این طایفه کسانی را  
که دعوی خدایی کرده‌اند خواه در پرده حلول و اتحاد  
و وحدت وجود، و خواه خارج از این پرده مانند فرعون  
و شدّاد و نمرود دوست می‌دارند، و همه را از خود  
می‌شمارند، نمی‌دانم کیست از متأخّرين شیعه که فریب این  
طایفه خورده ایشان را از نیکان پنداشته است، و بعضی دیگر  
تقلید او کرده‌اند لیکن می‌دانم که متقدمین علمای امامیه این  
قوم را مذمّت بسیار کرده‌اند و کتابهایی مشتمل بر طعن ایشان  
نوشته‌اند، و از اصحاب عصمت علیهم السلام احادیث در

بطلان بلکه در کفر ایشان نقل کرده‌اند، یا آنکه در آن زمان هنوز کسی از این طاغیان به وحدت وجود قایل نشده بود، و اگر کسی آن احادیث و کتابها را ندیده باشد و عاقل و منصف باشد، از قول محمد بن یعقوب کلینی نور الله مرقدہ که در کتاب کافی می‌فرماید: «باب دخول الصوفیہ علی ابی عبدالله و احتجاجهم علیه»<sup>۱</sup> می‌باید دانست که این گروه از مخالفانند، و از کلام ابن بابویه قدس الله سره که در کتاب اعتقادات می‌گوید: «تدیتهم بترک الصلاة و جمیع الفرائض»<sup>۲</sup>، و از گفتار شیخ مفید رحمه الله علیه که می‌فرماید: «دینهم ترک الفرائض والمستحبات و ارتکاب المناهی و المحرمات»<sup>۳</sup> تفرس می‌نماید که ایشان ملحدان و زندیقانند. و دلیل بر این که این جماعت از مخالفین‌اند بسیار است یکی آنکه: جمعی از علمایی که کتابها در ذکر فرق اسلامیّه نوشته‌اند این قوم را از مخالفین شمرده‌اند و از جمله طوایف سنی گرفته‌اند.

دیگر آنکه: یک کتاب نمی‌توان یافت که یکی از قدمای علمای شیعه در مدح تصوف تصنیف کرده باشد، به خلاف آنکه قدمای علمای سنی کتاب در مدح تصوف بسیار

۱ - کافی: ۵ / ۶۵.

۲ - اعتقادات صدوق: ۷۶.

۳ - حدیقة الشیعة: ۵۶۹.

نوشته‌اند، و بغير از این دليل بسيار است، و می شود قطع نظر از آن دلایل کرده چون اصحاب عصمت عليهم السلام به بطلان این جماعت شهادت داده‌اند به تعدد روایات، و این معنی از کتب ثقات نیز معلوم است شيعه باید از این قوم و مایلین و معتقدین ایشان بیزار باشد.

اگر کسی گوید که من آن کتابها و اخبار و احادیث را ندیدم مضایقه نیست، لکن شرط احتیاط و دینداری و قاعده خدا پرستی و پرهیزگاری آن است که در دوستی این دو فرقه و تسمیه خویشان به نام این طایفه متوقف باشد و توجیه کلمات و کفریات ایشان ننماید تا کاشف ظاهر گردد.

و جمعی از غافلان شيعه ظاهراً گول این طایفه از این سبب خورده‌اند که بعضی از ایشان حضرت امیر المؤمنین [علیه السلام] را مدح بسیار گفته‌اند، و ندانسته‌اند که اگر این گروه ملحد نباشند جبری که هستند، و چون جبریند همه کس و همه چیز را خوب می دانند و دوست می دارند، و هر کس را که بتصور باطل قائل به عقیده فاسده خود می دانند با او بیشتر دوستی می ورزند، و چون کلام حضرت امیر المؤمنین [علیه السلام] را که فرمود: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ»<sup>(۱)</sup> ملحدان آن را نفهمیده منطبق بر مدعای خود

←

۱ - مناقب خوارزمی: ۳۷۵، و در عوالی اللثالی: ۴ / ۱۰۲ حدیث ۱۴۹، و بحار:

می سازند و به مراد خود تأویل می کنند؛ چنانکه محیی الدین عربی در کتاب فصوص الحکم در فصّ شعیبی کرده آنجا که می گوید:

من عرف نفسه بهذه المعرفة فقد عرف ربه فانه على صورته خَلَقَهُ بل هو عين هويته و حقيقته<sup>۱</sup>.

لهذا کمال دوستی نسبت به آن حضرت اظهار می کنند و بسیار باشد که از برای فریب دادن شیعه مبالغه در مدح حضرت امیر نمایند، و حال آنکه در حدیث واقع است که به مدح گفتن ایشان گول ایشان مخورید چنانکه بر مطلعین اخبار ائمه اطهار ظاهر است که آن غافلان که گول آن جماعت خورده، نیافته اند که دوستی را شرایط بسیار است، و ندانسته اند که هیچ طایفه از گبر و یهود و ترسا و سایر اهل ملل و أهواء نیستند که با وجود بد اعتقادیها سخنان خوب نداشته باشند، چنانکه گذشت و نفهمیده اند که این گروه گمراه در اصول خمس با اهل بیت مخالفت بسیار دارند که اگر کسی بدست انصاف پرده کوری از پیش چشم حق بین بردارد و تعصب را بر کنار گذارد قایل خواهد شد، و اگر از روی فرض آن جماعت بعد از پیغمبر بلا فاصله حضرت

→ ۳۲/۲ حدیث ۲۲ از حضرت رسول نقل شده است.

۱ - شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۲۸۴.

علی بن ابی طالب را امام دانند با این حال به خدائی حسین بن منصور حلاج ساحر کافر و امثال او؛ بلکه به خدائی کلّ موجودات قایل بودن با ایمان و اسلام منافات تمام دارد.

و دیگر آنکه چون این طایفه فریبندگانند بعضی از ایشان خواسته‌اند به نوعی سخن گویند که همه طایفه ایشان را از خود دانند و از خود شمارند، چنانکه حسین بن منصور حلاج پیش از آنکه رسوا شود با سنّیان سنّی بود و خود را از ایشان و می‌نمود و در پیش شیعیان دعوی نیابت و وکالت حضرت صاحب الزّمان علیه السلام می‌کرد و در پیش ملحدان و بعضی از سفیهان که می‌دانست که بر مذهبی قائم نیستند دعوی خدایی می‌نمود، نامهای پیغمبران بر بعضی از مریدان خود گذاشته ایشان را فرموده بود که در عالم بگردند و مردمان را بخدایی او دعوت کنند.

و دلیل بر آنکه اکثر آن جماعت در باطن ملحدند اینست که: چون دانسته‌اند که حلاج در پیش جماعتی بی محابا دعوی خدایی کرده گفته‌اند که: او کشف راز کرد از این جهت حلاج الاسرار لقب کرده‌اند.

و شیعه و سنّی نقل کرده‌اند که شیخ عطار در وقت کشته شدن با کافر تتار که به دستش گرفتار بود گفت: کلای تتاری بر سر می‌گذاری، و به این صورت خود را به من می‌نمایی، و قصد قتل می‌کنی و گمان بری که من ترا نمی‌شناسم؟ بکش



که هزار جان من فدای شمشیر تو باد، و این اعتقاد تمام فساد از نظم و نثرش نیز ظاهر است.

و شیخ روزبهان فارسی در تفسیر «الاسرار» می گوید که: در غلوی سکر؛ حق بر من متجلی گشت در صورت ترکی قبا بسته و مو بافته و کلاه کج نهاده، دست در اذیال جلالش زدم و گفتم به حق وحدت ذاتیه تو که چنانست شناختم که اگر به هزار صورت بر آئی و در هزار کسوت جلوه نمایی که یکسر مواز معرفتت تغییر پذیر نباشد.<sup>۱</sup>

در کتاب مناقب العارفین<sup>۲</sup> هرزها به قالب زده که در مدّت دراز نقل نتوان کرد و شرح نتوان داد، این مزخرفات و کفرها که این طایفه بی دین و خراب کنندگان شریعت حضرت سید المرسلین به قالب زده اند، اظهار کرده اند بی شمار است و مجلدات بسیار گنجایش نقل آن همه ندارد. و علامه رحمه الله در بعضی از کتابهای خود این قوم را به این طور اعتقادهای باطل طعن زده.<sup>۳</sup>

و شیخ شهید قدّس سرّه در بعضی از مصنفات خود

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۷۱.

۲ - حدیقه الشیعه: ۵۷۱.

۳ - مناقب العارفین تألیف شمس الدین احمد افلاکی است که معاصر مولوی بود و آن را در کرامات صوفیه زمان خود نگاشته است.

۴ - نهج الحق و کشف الصدق: ۵۸.

اشاره نموده که طریقه و روش ایشان حرام است<sup>۱</sup> و به غیر ایشان بسیاری از عارفان یعنی: شناسندگان خدا و رسول و امامان به دلیل وبرهان این گروه بی‌ایمان را طعن زده‌اند<sup>۲</sup>، تا بدانی که متأخرین شیعه همه فریب سنیان و این خراب‌کنندگان دین پیغمبر آخر الزّمان خورده‌اند.

و از جمله طعنهایی که متوجّه ایشان است یکی آن است که ایشان مانند ملحدان آیات و احادیث را به رأی و مدّعی خود تفسیر و تأویل می‌کنند، و دیگر آنکه به جبر و تشبیه و تجسیم و رؤیت و صورت قایلند؛ چنانکه از کتابها و گفتگوهای ایشان ظاهر است و یک جهت از جهات میل اشاعره و بعضی دیگر از طوایف نواصب به این گروه این است که ایشان را در این عقاید با خود موافق یافته‌اند، و دیگر از طعنهایی که متوجه ایشان است که دعوای دانستن غیب کرده‌اند و آن را کشف نام نموده‌اند و از آن تعدّی نموده‌اند نسبت دانستن غیب به کفّار هند می‌دهند.

۱ - حدیقة الشیعه: ۵۷۱.

۲ - مانند شیخ علی بن محمد بن الحسن بن زین الدین نوّه شهید ثانی در «السهم المارقه من اغراض الزنادقه»، و شیخ یوسف بحرانی صاحب حدائق در «النفحات الملکوتیه»، و فیض کاشانی در «کلمات طریقه»، و قندهاری در «مصارع الملحدین»، و کراجکی در «کنز الفوائد»، و میرزا محمد بن عبد النبی نیشابوری در «نفثة المصدور»، و شهید قاضی نور الله شوشتری در «احقاق الحق».

ودر کتاب «ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب» وبعضی دیگر از کتابهای شیعه مسطور است آنچه خلاصه مضمونش اینست که: جوانی بود از اهل جرجان ودر کمال محبت نسبت به شاه مردان علیه السلام، در مقام اسلام پایش استوار و بر محک ایمان طلای رأیش تمام عیار، اگر چه از خواندن و نوشتن بی بهره بود اما از عقاید دینیّه و معارف یقینیّه حظّی وافر و نصیبی کامل داشت در خدمت علمای دین دار بسیار بسر برده بود، و دلایل ساطعه و براهین قاطعه بگوشش بسیار خورده، و حسن عقیده اش در مذهب حق مرضی و حمیده، و درجه یقینش در حقیّت دین مبین قریب به مرتبه علیای ابو ذر و سلمان رسیده از غایت صلابتی که در دین داشت با آنکه نا خواننده و نا نویسنده بود همت بر الزام مخالفین می گماشت، پیری صوفی با او معاصر بود که در فریب دادن مردمان از شیطان مردود گوی مسابقت می ربود و هر جا که می نشست سخن از «جنید و شبلی» و امثالهما در می پیوست، و معجزات بسیار بر خود و بر هر یک از ایشان می بست، و زبان به لافهای گزاف می گشود، و به دعوای دروغ و باطل دلهای احمقان و سفیهان را می ربود، وقتی از اوقات در مجلس عظیم جوان شیعی را با پیر صوفی ملاقات افتاد پیر صوفی به طریق عادت در غرور و خدعت باز کرد و زرقانه - چنانکه شیوه ایشان است - به تقریر مزورات

و مزخرفات زیان‌دراز کرد؛ تا گفتار ناهموارش به بحث مکاشفه انجامید، و کلام خام نا تمام به دعوای دانستن غیب رسانید، جوان شیعی بدو زانو درآمده گفت: من شنیده‌ام که حضرت الله تعالی در کلام مجید چند جا اشاره به این فرمود که غیب را به غیر از او - عظم شانه - کسی نمی‌داند پس کافر آنکسی است که قول خدا را رد و کلام شما را باور کند، عجباً از سخت روییهای شما قوم بی‌حیا که از خدا شرم ندارید و به این طور دعویها زبان می‌گشائید، و به این اکتفا ننموده نسبت غیب دانستن به کفار هند و سند می‌دهید، پیر صوفی گفت: ما دلیل داریم بر اینکه کافر و مسلمان غیب می‌دانند و رازهای نهان از لوح دل می‌خوانند، جوان شیعی پرسید که آن دلیل چیست و شاهد بر مدّعی شما کیست؟ پیر صوفی گفت: دل مسلمان مانند آب است و دل کافر مانند بول، چنانکه در این دو آب روی می‌نماید در دل کافر و مسلمان چیزها نقش می‌بندد و رازهای نهفته صورت می‌پذیرد، جوان شیعی برآشفته و گفت: بر آن دل باید ... و بر این دین باید ... که به این گونه گفتگوها خواهد طریقه خود را درست کند و این طور مثالها دلیل بر حقیّت مذهب خود سازد، و اهل مجلس بخندیدند و پیر صوفی خجل و منفعل شده، دم فرو بست و ذلیل و خوار و حقیر و بی اعتبار رفته در کنجی نشست.

فاضلی گفته که: وقتی در مجلسی حاضر بودم که سخن از این طایفه و دعوی کشف نمودن ایشان می‌گذشت یکی از خوش طبعان که در آن مجلس حاضر بود گفت چرا بی انصافی می‌کنید این جماعت در دعوی کشف صادقند اما کشف ایشان از قبیل کشفی است که عمرو عاص نمود در جنگ صفین در هنگام محاربه با حضرت امیر المؤمنین علیه السلام.

پس باید دانست که این جماعت دعوی کشف از گوشه نشینان براهمه و ریاضت کشان هند کسب کرده‌اند و چون بلاهت و حماقت آن گروه در کار دین درجه علیا دارد، هر دعوائی که ریاضت کشان ایشان نموده‌اند و هر لاف و گزاف که زده‌اند آن فرقه از غایت ابلهی باور کرده‌اند و تصدیق ایشان نموده‌اند، به طریقی که هر نادانی که بشنود تصور کند که واقعی است؛ آن را شهرت داده‌اند، و گوشه نشینان سنی هم بر آن منوال سلوک نموده‌اند، و مریدان ایشان نیز به طمع نان و حلوا معجزات بسیار بر پیران خود بسته‌اند و آن را کشف و کرامات نام کرده‌اند، و سفیهان آن را باور داشته‌اند، و ندانسته‌اند که معجزات پیغمبران و اوصیاء و خلفای ایشان - که وضوح و ظهور آن به مرتبه‌ای است که هیچکس از دشمنان را در وقوع و صدق آن شبه و دغدغه نیست، به تخصیص که بعضی از آن در کتابهای آسمانی،

خصوصاً در قرآن مذکور است، و برخی در کتب احادیث مسطور - جداست، و آنچه مبتدعه بی‌ایمان بر یکدیگر و هواداران و مریدان گمراه ایشان بر ایشان بسته‌اند جدا.

و دیگر باید دانست که این گروه و ما یلین و معتقدین ایشان؛ چنانکه در حدیث واقع است سه طایفه‌اند: گمراهان و فریب‌دهندگان و غافلان و به روایتی بجای عبارت غافلان لفظ احمقان واقع است، و در حدیث دیگر به جای آن کلمه جاهلان مذکور است، و این معنی نزد هر عاقل ظاهر است از آن روی که آنها که عارف به عقاید باطله این جماعتند و خود نیز آن عقیده‌ها دارند به دلایل عقلیه و نقلیه گمراه و کافراند.

و جمعی که اعتقاد فاسد و مذهب باطل ایشان را می‌دانند و در دل قایل نیستند اما تجاهل نموده و خود را از آن گروه می‌شمارند و خویشان را بر آن عقاید و می‌نمایند و فریبندگان و حیل‌گرانند، و مدّعیان ایشان آن است که جمعی از سفها و احمقان را که اعتقاد به این قوم دارند مرید و معتقد خود سازند.

طایفه سیّم آنان‌اند که: از روی غفلت و جهالت و نادانی و حماقت این طریقه پیش می‌گیرند و مایل به این گمراهان و فریبندگان می‌گردند، پس هر که عارف به عقاید باطله این جماعت نباشد و به حقیقت مذهب ایشان معترف شود - به سبب جهل و نادانی - گمراه گشته، پس اگر با آن جهل دعوای

علم کند - به واسطه جهل مرکب - حالش تباه گردیده و به وادی ضلالت افتاده، و بسیار باشد که جمعی از مردمان به سبب او گمراه گردیده از طریقه حق دور شوند. و به وادی خذلان روی آورند، و اگر کسی بر بد اعتقادی این گروه واقف باشد و در باطن به بطلان ایشان معترف؛ اما به جهت فریفتن خلق این طایفه را مدح گوید و ایشان را از نیکان و دوستان خدا شمارد، و از برای دنیا دین را از دست داده باشد، و به عمد مردمان را گمراه کرده، و از برای زخارف دنیا از نعمت عقیبی بی بهره گشته دانسته از طریق حق انحراف نموده و از مذهب امامیه بیزار گشته و گمراه کننده باشد، و حالش از دیگران بدتر، پس اگر آن کس دعوای تشیع کند، باید که شیعه قبول نکنند و او را از شیعه نشمارند، زیرا که ناچار است او را از اعتراف نمودن به حلول و اتحاد و وحدت وجود، و از قایل بودن به جبر، و محبت و رزیدن با یهود و ترسا و گبر، و دوست داشتن ابو بکر و عمر، و عثمان و یزید و معاویه و ابو سفیان لعنهم الله تعالی، و جمیع فساق و فجّار و سایر مشرکین و کفّار، و اگر اظهار دشمنی آنها نماید باید که شیعه باور نکنند هر چند که آنها را لعنت کند باید که شیعه فریب نخورد، زیرا که ایشان لعنت را عین رحمت می دانند.

بعضی از ایشان می گویند: لعنت چهار حرف است، و هر یک از این چهار؛ اسمی انداز اسماء الله، پس لعنت عین

رحمت باشد<sup>۱</sup> و گروهی از ایشان گویند: نقطهٔ ذات حق تعالی در جمیع حروف حلول کرده<sup>۲</sup>.

و جمعی از این طایفه گویند: عالم صورت ایزد تعالی است و ایزد تعالی روح عالم است، چنانکه محیی الدّین در کتاب فصوص الحکم در فص هودی می‌گوید: که العالم صورته و هو روح العالم<sup>۳</sup>.

معلوم است که عالم عبارت است از ما سوی الله، پس هر چیز را صورت خدا می‌دانند و به زعم این طایفه حروف صورت خدا است و خدای تعالی روح حرف است، پس می‌گویند که: چون حق تعالی عزّ شأنه روح این حروف است این حروف عین ذات خدا، و عین ذات خدا رحمت خواهد بود.

مجملاً هر فرقه‌ای از این جماعت به یک وجهی لعنت را عین رحمت می‌دانند، و با وجود این بسیار باشد که اگر کسی یکی از مخالفین را، خصوصاً یکی از ایشان را - که آن جماعت پیر خود می‌دانند - لعنت کنند به غایت مضطرب شوند و به آن مرد نهایت دشمنی ورزند.

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۷۴.

۲ - حدیقه الشیعه: ۵۷۴.

۳ - یعنی: جهان صورت خدا است و خداوند روح آن، شرح فصوص خواجه محمّد پارسا: ۲۵۰.



و دیگر باید دانست که اکثر ملحدان گفتگوهای این فرقه را سپر و گریزگاه خود ساخته‌اند؛ چنانکه در حدیث اشاره به آن شده و گذشت، پس شیعه باید که به سخن بعضی از متعصبان و برخی از جاهلان، بلکه به قول جمعی از گمراهان و بد اعتقادان از راه نرود که در مقام توجیه و تأویل گفتگوهای زشت این طایفه درآمده‌اند، و دین اسلام و کیش فرنگیان را بتأویلات غوایت آیات<sup>۱</sup> یکی کرده‌اند، و به سبب این تأویلات بسیاری را از سُفها به وادی الحاد انداخته‌اند، و به همه حال مؤمن؛ باید که اعتقاد کند که قایل به حلول شدن و دم از اتحاد و وحدت وجود زدن کفر است، و نیز شیعه باید بداند که هر وجه که «حلولیه» و «وحدتیه» در باب خدائی خود و مشایخ خود و سایر موجودات می‌گویند، بعینه همان وجه نصاری در باب خدائی عیسی و غلات شیعه در باب خدائی علی مرتضی و بعضی دیگر از ائمه هدی علیهم السلام گفته‌اند، و این به غایت عجیب است که جمعی به کفر نصاری و غلات شیعه - که عیسی را، و بعضی از ائمه معصومین را خدا می‌دانند - اعتراف دارند، و با این حال حلاج کافر و اشباه او را، و گروهی را که جمیع اشیا را خدا می‌دانند از اکابر اولیاء الله می‌شمارند.

۱ - یعنی: تأویلات و توجیحات فریبنده.

پس بدانکه! اگر چه واضع مذهب صوفیّه ابو هاشم کوفی است - چنانکه اکثر علما نقل کرده‌اند؛ و آن ملعون و مریدانش ملحد و دهری بودند - اما جمعی از متعصّبان سنی چون بر فضایح و قبایح و فسق و نفاق ابی بکر و عمر و عثمان واقف شدند، چاره جز آن ندیدند که دست بر آن مذهب زنند و صوفیّه را اعانت و تقویت کنند، و به جبر قایل شوند تا پرده دریده خلفای ثلاثه را شاید به این وجه رفو کنند، بلکه به روش حلول و اتّحاد و وحدت وجود مرتبه خدائی از برای ایشان و پیروان ایشان ثابت کنند، و مردمان را به این وسیله فریب دهند تا زبان طعن بر ایشان را کوتاه سازند، و ایشان را دوست دارند، و حال آنکه اکثر سنیان دانسته‌اند که ایشان در باطن ملحدانند چون به ظاهر با ایشان هم اعتقاد بودند، در ترویج کیش باطله ایشان کوشش تمام کردند طریقه این فرقه را در نظر عوام مستحسن نمودند، و اکثری این طریقه را پیش گرفتند، و جمعی از طواغیت بنی عبّاس، و گروهی از اتباع ایشان نیز در رواج دادن این طایفه کوشیده‌اند، و با ایشان غایت محبّت ورزیدند، و ایشان را اولیاء و ابدال و اقطاب نام کردند؛ و معجزات بسیار برایشان بستند، و نسبت دانستن غیب به ایشان دادند، و در این دو

فائده دیدند:

یکی آنکه: مرتبه حضرت ائمه معصومین را در چشم جهال پست کنند، و معجزات ایشان را در نظرها سهل و انمایند، و گویند که: معجزه و خوارق عادت دلیل بر امامت بلکه بر نبوت نیز نیست، و معراجی که از برای حضرت رسالت صلی الله علیه و آله و سلم بعد از گذشتن قریب به شش سال از بعثت و چهل و شش سال از عمر آن حضرت به هم رسید - با وجود آنکه در کمیتش که همین یک دفعه بود یا دو دفعه، و در کیفیتش که در خواب بود یا به بیداری، و به قالب و روح بود یا به روح تنهائی، و از آسمانها گذشت، یا از بیت المقدس نگذشت خلاف است - این ملاعین از برای مشایخ خود مانند شیخ عبد القادر گیلانی در شبی هفتاد مرتبه معراج جسمانی آسمانی ادعا می نمایند، و همچنین از برای مولوی رومی در شش سالگی که با کودکان بازی می نمود، معراج سماوی جسمانی دعوی نموده اند!

دیگر آنکه: دعوی مکاشفه ایشان را دلیل بر امامت ابی بکر و عمر و عثمان سازند و گویند که: این جماعت که صاحب مکاشفه اند به امامت شیوخ ثلاثه قایلند اگر ایشان بر حق نمی بودند می بایست که این گروه - که غیب دانند - به

بطلان ایشان شهادت بدهند. و جمعی از سنّیان که دعوای این گمراهان را دلیل بر حقیّت مذهب باطل خود ساخته‌اند با ایشان کمال محبّت ورزیده‌اند و از غایت محبّتی است که فرقه سنّیان به این طایفه دارند سخنان کفر نشان ایشان را تأویل می‌کنند، و زورها می‌زنند که کفر ایشان را در نظر کوردلان، ایمان کامل و انمایند، فلعنة الله علیهم و علی مشایخهم الزّندیقین!

فرقه دویم و اصلیه‌اند:

این طایفه گویند که ما واصلیم بخدا، یعنی بحق تعالی رسیده‌ایم. بعضی این مذهب را نیز از اصول مذاهب صوفیه شمرده‌اند، چنانکه گذشت، و حق این است که ایشان از فروع و شعب اتحادیه‌اند که چون بر زشتی اعتقاد و رسوائی خود اطلاع یافته‌اند دست بر وصول زده‌اند، و عقیده فاسده خود را این لباس پوشانیده‌اند، پس وصول به حق را این طور معنی کرده‌اند، و خود را بیشتر از دیگران رسوا کرده‌اند، و در فضیحت خویشتن بیشتر از طوایف پیش مبالغه نموده‌اند، و به بعضی از مقالات شنیعه و افعال قبیحه از «اتحادیه» متمیّز و متفرق شده‌اند.

از آن جمله یکی آنست که می‌گویند: نماز و روزه

وحج و سایر احکام شرعیّه را از آن جهت وضع کرده اند که آدمی به آن تهذیب اخلاق نماید، پس چون ما تهذیب اخلاق نموده ایم و معرفت اشیاء و شناختن حق تعالی ما را حاصل گشته به خدا واصل گشته ایم؛ تکالیف شرعیّه از ما بر خاست و هیچ چیز بر ما واجب نیست، و تمام محرّمات بر ما حلال است، و هر کس که به این مقام عالی رسید هر چه از او صادر شود از شرب خمر و چرس و بنگ و زنا و لواط و دزدی و قمار و غیر آن هیچکس را بر او اعتراض نرسد، و هر چه کند از امثال این امور؛ او را منع نتوان کرد و از او نیکو باشد، و اگر خواهد با مادر و خواهر و پسر و دختر خود وطی کند او را حلال باشد، و اگر با پسران و دختران و زنان مردمان مقاربت نماید از او فیضها به ایشان رسد، و اگر کسی را بر خود افکند؛ او را روا باشد!

بلی؛ هرگاه مفتی ایشان مثل ملاً میرزا جان شیرازی<sup>۲</sup> کسی باشد که گوید: به نفس ناطقه چه زیان دارد؟<sup>۳</sup> و چون

۱ - حدیقة الشیعه: ۵۷۷.

۲ - حبیب الله بن عبدالله العلوی الدهلوی مشهور به میرزا جان شیرازی که معاصر مرحوم محقق دوانی است و در سال ۹۹۴ هجری قمری فوت نموده است کتبی دارد از آن جمله «شرح حکمة العین» و حاشیة بر «شرح تجرید الاعتقاد».

۳ - حدیقة الشیعه: ۵۷۷.

ایشان اینها نکنند و این هرزها نگویند؟ که ملاّی روم در خطبه‌ای از خطبه‌های مثنوی می‌گوید که: چون حقیقت حاصل شود شریعت باطل شود، و حکایت ملاقات شمس تبریزی با او، و دختر و پسر خود را از برای شمس بردن، و به جهت او شراب خریدن و پیر دوش کشیدن؛ که جامی در کتاب «نفحات الانس» نقل کرده، شهرت تمام دارد.<sup>۱</sup>

و خواجه نصیر الدّین عبدالله بن حمزه طوسی رحمة الله علیه در کتاب «ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب» در باب فجور و کفر ایشان حکایت طرفه آورده، و علامّه حلی در کتاب «نهج الحق» در باب ترک نماز ایشان و عذر آوردن در آن باب - آنچه خود دیده و شنیده - ایراد نموده، اگر کسی خواهد که بداند بدان دو کتاب نگاه کند.<sup>۲</sup>

و باید دانست که ترک نماز و جمله فرایض، و حلال داشتن جمیع معاصی، دین مجموع طوایف صوفیه است؛ چنانکه شیخ مفید - نور الله مرقده - و غیر او از علمای شیعه بیان نموده‌اند، و حدیث نیز دلالت بر آن دارد، ولیکن بعضی فرق صوفیه اظهار آن کنند، و بعضی آن را پنهان دارند، و اکثر ایشان به عمل کردن به فرایض و اظهار عبادت و زهادت،

۱ - مثنوی: ۸۱۸.

۲ - نفحات الانس: ۴۶۶.

۳ - نهج الحق و کشف الصدق: ۵۸.

مردم نادان و سفیه را فریب دهند، و بعضی از ایشان چون  
 واصلیه، و ملامتیه و تسلیمیّه ارتکاب محرمات را به ظاهر  
 مستحسن دانند، و بعضی ظاهر گردانیدن آن را قبیح شمارند.  
 دیگر این طایفه واصلیه می گویند که: اگر [بر] یکی از ما  
 شهوت غالب شود و خواهد که با دیگری مجامعت کند و آن  
 شخص امتناع نماید واصل نباشد، بلکه کافر باشد، و اگر  
 آنکس که خواهند که با او مجامعت کنند اجابت کند خواه  
 مرد باشد و خواه زن به درجه ولایت رسد و از اولیاء عظیم  
 القدر شود.

وگویند که: رابعه و جمعی دیگر از زنان بودند که به  
 واسطه بر آوردن حاجت واصلان به مرتبه ولایت رسیدند،  
 و مزخرفاتی که این گروه می گویند بسیار است، و دلیل بر کفر  
 و زندقه ایشان بی شمار، اگر همه را ذکر کنیم باعث ملال  
 شود.

پس ای طالب حق! دیده بصیرت بگشا و ملاحظه  
 هرزه های صوفیه و فلسفیه نما! بین که شیطان ایشان را چه  
 قدر فریب داده که دست از فرموده خدا و رسول و ائمه علیهم  
 السلام برداشته اند و به عقلهای ضعیف خود اعتماد  
 نموده اند، و حال آنکه از حضرت صادق علیه السلام مروی

است که فرمود: «اوصیاء وائمه دره‌ایند که از راه متابعت ایشان به خدا می‌توان رسید، و اگر نه ایشان بودندی خدا را نمی‌توانست شناخت، و به این طایفه خدای تعالی؛ حجّت را بر خلق تمام کرده است»<sup>۱</sup>.

و اگر عقل مستقل می‌بود؛ فرق بسیار از متکلمین و حکما که همه اهل عقلند، چرا در باب معرفت خدا؛ بل در هر بابی دو فرقه با یگدیگر موافق نیستند، چنانکه جمعی از متکلمین به عقل سخیف خود خدا را جسم دانسته‌اند و می‌گویند: نوری است مانند شمس می‌درخشد.

و بعضی از صوفیّه اهل سنت و مجسمه ایشان خدا را به صورت پسر ساده می‌دانند<sup>۲</sup>، و بعضی به صورت مرد پیر ریش سفید می‌دانند<sup>۳</sup>، و بعضی خدا را جسم بزرگی می‌دانند بر روی عرش نشسته<sup>۴</sup>.

و بعضی دیگر از صوفیّه اهل سنت و متکلمین و اکثر نصاری به حلول خدا قایل شده‌اند در عالم و اشیا، و نصاری در خصوص عیسی قایل شده‌اند، و صوفیّه حلولیه در جمیع

۱ - کافی: ۱/ ۱۹۳ حدیث ۲.

۲ - شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۵۳۳.

۳ - حدیقة الشیعة: ۵۶۱.

۴ - ملل و نحل شهرستانی: ۱/ ۹۹ - ۱۰۰.



چیزها، و خداوند عالمیان نصاری را در قرآن به این سبب لعن کرده و ایشان را به کفر یاد نموده که به خدا چنین نسبتی می دهند.<sup>۲</sup>

و جمعی دیگر از صوفیّه اهل سنّت که از حلول گریخته اند به امری قبیحتر و شنیعتر قایل شده اند که آن اتحاد است، و می گویند که: خدا با همه چیز متحد است بلکه همه چیز اوست و غیر او وجودی ندارد، و همین اوست که به صورت های مختلف برآمده، گاه به صورت زید ظهور می کند و گاه به صورت عمرو، و گاه به صورت سگ و گربه، و گاه به صورت قاذورات؛ چنانچه دریا موج می زند و صورتهای بسیار از آن ظاهر می شود و به غیر دریا دیگر چیزی نیست، و ماهیات ممکنه امور اعتباریه است که عارض ذات واجب الوجود است<sup>۳</sup>، و مزخرفات ایشان بسیار است.

و محیی الدّین مکرّر در تصانیفش درآورده که: زنهار مقید به مذهبی مشو و نفی هیچ مذهب مکن و هیچ معبود غیر خدا را؛ از بت و غیره انکار مکن که به قدر آنچه از او انکار می کنی از خدای خود انکار کرده و خدا در همه چیز ظهور

۱ - بیان الادیان: ۴۸۲ - ۴۸۴.

۲ - سورۀ مائده: ۷۱ - ۷۸.

۳ - شرح فصوص الحکم قیصری: ۷ و ۳۸.

دارد!

و نقل کرده‌اند که از شمس تبریزی پرسیدند از احوال  
ملاّی روم، گفت: اگر از قولش می‌پرسی ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ  
شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>۲</sup> و اگر از فعلش می‌پرسی ﴿كُلُّ  
يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾<sup>۳</sup> و اگر از صفاتش می‌پرسی ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾<sup>۴</sup>  
و اگر از ذاتش می‌پرسی ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ  
الْبَصِيرُ﴾<sup>۵</sup> و از این باب کلمات که موجب کفر و الحاد است در  
کتب ایشان بسیار است.

پس ای طالب حق! دیده بصیرت بگشا و از روی  
انصاف نظر نما: که نسبت به ذات مقدّس خدا این قسم نسبتها  
رواست؟! هرگز از پیغمبر و از ائمه معصومین که پیشوایان  
دین‌اند، این قسم سخنان صادر شده؟ یا به اصحاب خود راه  
این قسم جرأتها داده‌اند؟

و جمعی نزد حضرت امیر المؤمنین آمدند و چنین  
ذات شریفی را گفتند که تو خدائی، حضرت ایشان را

۱ - شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۱۱۹ - ۱۲۰.

۲ - سوره یس: ۸۲.

۳ - سوره الرحمن: ۲۹.

۴ - سوره حشر: ۲۲.

۵ - سوره شوری: ۱۱.

کشت<sup>۱</sup>؛ هرگاه چنین ذاتی را نسبت به الوهیت نتوان داد - العیاذ بالله -، چون در هر سگ و گربه چنین امری را قایل توان شد که تو عین خدائی؟!، و از این جهت است که اکثر ایشان را اعتقاد آن است که همین که اتحاد ظاهر شد دیگر عبادت ساقط می شود، و عبادت بنابر توهم مغایرت است و به این معنی تأویل کرده اند آیه شریفه ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾<sup>۲</sup> بمعنی وحدت وجود دانسته اند.

چنانکه علامه حلی رحمه الله در کتاب «نهج الحق» آورده: که خداوند عالم در چیزی حلول نکرده، زیرا که معلوم است که چیزی که در چیزی حلول کند محتاج به محلّش می باشد، و بدیهی است که خدای تعالی به غیر محتاج نیست، و هر محتاج به غیر ممکن است، پس اگر خدای در چیزی حلول کند ممکن بود، و صوفیّه اهل سنّت به این قایل شده اند و تجویز کرده اند بر خدا که در بدن عارفان حلول کند. ببین! این مشایخ را که تبرّک به قبرهایشان می نمایند چگونه است اعتقاد آنان درباره خداوند، که گاهی جائز می دانند حلول را و گاهی اتحاد را و حال آنکه عبادت ایشان رقص کردن است و دست برهم زدن و غنا و خوانندگی

۱ - اختیار معرفة الرجال: ۱ / ۲۸۸ حدیث ۱۲۷، بحار: ۲۵ / ۲۹۹ حدیث ۶۳،

تهذیب الأحکام: ۱۰ / ۱۳۸ حدیث ۸.

۲ - سورة حجر: ۹۹.

کردن، و حال آنکه خدا تعییب و تشنیع فرموده بر کفار در این اعمال که ﴿وَمَا كَانَ صَلَوَتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَتَصَدِيَةً﴾<sup>۲</sup> یعنی: نبود نماز یا دعای مشرکان نزد خانه کعبه مگر صغیر زدن و دست بردن.

و چه غفلت و گمراهی از این بالاتر می باشد که تبرک می نمایند به کسی که خدا را عبادت کند به عبادتی که خدا کفار را بدان عیب کرده؟! بلکه دیده ظاهر ایشان کور نیست و دیده دل ایشان کور است، و من دیدم جماعتی را از صوفیه در روضه حضرت امام حسین [علیه السلام] که ایشان نماز شام گذاردند به غیر یک نفر از ایشان که او نماز نکرد و نشسته بود و بعد از ساعتی آن جماعت نماز خفتن کردند و او نکرد، از یکی از ایشان سؤال کردم که این شخص چرا نماز نکرد؟ گفت: او چه احتیاج دارد به نماز که او به خدا واصل شده است، آیا جایز است که کسی به خدا واصل شده باشد میان خود و خدا حجایی قرار دهد؟! و نماز حجاب است میان بنده و خدا، پس بنگر ای عاقل! و تفکر کن در حال آن جماعت که اعتقاد ایشان در باب خدا آنست که دانستی و عبادت ایشان آنست که گفتیم و عذر ایشان را در ترک نماز

۱ - سرزنش.

۲ - سوره انفال: ۳۵.

شنیدی، و با این اعتقادات و اعمال ایشان را ابدال می‌دانند با آن که جاهلترین جهّالند، تمام شد کلام علامه رحمة الله علیه.

پس ای غافل از حق! چرا بر خود رحم نمی‌کنی و دین خود که مایهٔ سعادت ابدی است در معرض چنین مخاطره می‌گذاری؟! که به یک احتمال احتمال نجات داشته باشد و به صدر هزار احتمال مستحق خلود در جهنّم باشد، اگر کسی را گویند که چاهی سرپوشیده در راه است اگر چه اعتماد بر سخن قایل نداشته باشد به آن راه نمی‌رود و به راه دیگر که بی‌خطر است می‌رود، تو دعوای تشیّع می‌کنی؛ سخن پیشوایان تو در میان است، و جمیع آثار ایشان معلوم است، پیری از ایشان بهتر می‌خواهی و مرشدی از ایشان نیکوتر می‌طلبی؟ و خدای تعالی پیغمبری فرستاد و فرمود که: ﴿وَمَا أَتِيكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا﴾<sup>۲</sup> یعنی آن چه پیغمبر از برای شما آورده عمل نمائید، و آن چه شما را از آن منع فرمود ترک نمائید.

و پیغمبر فرمود: «که من از میان شما می‌روم و دو چیز عظیم در میان شما می‌گذارم، که اگر به آنها تمسک جویند

۱ - نهج الحق و کشف الصدق: ۵۸.

۲ - الحشر: ۷.

و متابعت نمائید، هرگز گمراه نشوید، یکی کتاب خدای تعالی، و دیگری اهل بیت من، این دو تا از هم جدا نمی‌شوند تا در حوض کوثر بر من وارد شوند»<sup>۱</sup>.

و معنی کتاب را اهل بیت می‌دانند، و اهل بیت فرمودند: «که ما از میان شما می‌رویم احادیث ما در میان است رجوع به احادیث راویان ما کنید»<sup>۲</sup> پس ائمه [علیهم السلام] چه تقصیر در بیان احکام اصول و فروع دین تو کردند که تو رجوع به کلام دشمنان ایشان می‌کنی و در کلام ایشان نظر نمی‌کنی؟!، امید که حق سبحانه و تعالی جمیع شیعیان را به راه حق هدایت نماید، و از شر شیطان لعین مردود محافظت نماید.

و مشهور است که ملای روم معتقد وحدت وجود می‌باشد، و از آن جهت در دیوان خود گفته:

هر لحظه به شکلی بت عیار بر آمد      دل برد و نهان شد  
 هر دم به لباس دگران یار بر آمد      گه پیر و جوان شد  
 گاهی به دل طینت صلصال فروشد      غواص معانی

۱ - مسند احمد: ۳ / ۱۷ - مستدرک الصحیحین: ۳ / ۱۶۱، مناقب ابن المغازلی: ۲۳۴ حدیث ۲۸۱.

این حدیث مورد اتفاق شیعه و سنی است، برای اطلاع بیشتر به الغدیر و المراجعات - که هر دو به فارسی ترجمه شده مراجعه - شود.  
 ۲ - کمال الدین صدوق: ۴۸۴ حدیث ۴، غیبت شیخ طوسی: ۲۹۱.

گاهی زین کاکل فخر بر آمد  
 گه نوح شد و کرد جهانی بدعا غرق  
 گه گشت خلیل و زد دل نار بر آمد  
 یوسف شد و از مصر فرستاد قمیصی  
 از دیده یعقوب چه انوار بر آمد  
 حقا که وی آن بود که اندر ید بیضا  
 در چوب شد و بر صفت مار بر آمد  
 برگشت دمی چند بر این روی زمین  
 عیسی شد بر گنبد دوار بر آمد  
 این جمله همان بود که میآمد و میرفت  
 تا عاقبت آن شکل عرب وار بر آمد  
 منسوخ نباشد چه تناسخ چه حقیقت  
 شمشیر شد و از کف کزار بر آمد  
 نه نه که هم او بود که می گفت انا الحق  
 منصور نبود آنکه بر آن دار بر آمد  
 رومی سخن کفر نگفته است چه قایل  
 کافر شود آن کس که به انکار بر آمد  
 زان پس به دخان شد  
 خود رفت بکشتی  
 آتش چه چنان شد  
 روشن کن عالم  
 تا دیده عیان شد  
 می کرد شبانی  
 ز آن فخر کیان شد  
 از بهر تفرج  
 تسبیح کنان شد  
 هر قرن که دیدی  
 دارای جهان شد  
 آن دلبر زیبا  
 قتال زمان شد  
 در صورت بلها  
 نادان به گمان شد  
 منکر مشویدش  
 از دوز خیابان شد

و نیز از او مشهور است:

ای قوم به حج رفته! کجا بید کجا بید  
 معشوق در اینجاست، بیایید بیایید  
 آنها که طلبکار خدایند، خدایند  
 حاجت به طلب نیست شما بید، شما بید  
 ذاتید صفاتید، گهی عرش، گهی فرش  
 باقی ز خود آید و مبرّا ز فنا بید<sup>۱</sup>

و نیز از او مشهور است:

گاهی محمد بک شود گاهی شغال و سگ شود  
 گه استر بد رگ شود گاهی علی مرتضی  
 در کتاب ریاض الشعراء در ترجمه ملا شاه بدخشانی  
 گفته که: در زمان شاه جهان علمای دهلی محضر نمودند که  
 ملا شاه در این بیت گفته است:

پنجه در پنجه خدا دارم

من چه پروای مصطفی دارم  
 اهانت به حضرت رسالت رسانیده، و کافر و واجب  
 القتل شده، پادشاه محضر فضلا را گرفته، عزیمت کشمیر  
 فرموده، و به مکان ملا شاه رفته، محضر را نموده مولانا  
 فرمود: که از این شعر بوی کفر می آید چه صاحب این شعر

۱ - دیوان شمس تبریزی: ۲۷۴ غزل شماره ۶۴۸.



در خود و خدا و مصطفیٰ تفریق کرده، و این در مذهب من شرک است، شاه جهان معتقد وی گردیده، بر خاست. و اینکه مولانا فرموده: نظر به آنست که در طریق صوفیه از مقرر آن است که: اوّل مرید را در شیخ فنا شدنی، و بعد در رسول، و بعد در ذات حق مستغرق گشتن، و در آن جا هم فنای در فنای شدن، تا باقی ببقای سرمدی شود، تمام شد کلام ریاض<sup>۱</sup>.

پس ای طالب حق! دیده بصیرت بگشا، و ملاحظه هفوات این طایفه را نما، و پناه بر به خدا از شر ایشان. فرقه سیم حبیبیه اند:

ایشان گویند که: چون بنده، به درجه معرفت اشیاء رسید، و به دوستی حق پیوست، و از دوستی دیگران برید قلم تکلیف از او بر خاست، و از بندگی و قید عبودیت رست، پس در آن هنگام حرام است بر او مقید به شریعت و احکام شریعت بودن، ظاهر است که این محض زندقه و الحاد است. این طایفه عورتین و زنان خود را از خلق نپوشند، و گویند: دوستترین خلق عالم نزد الله تعالی ماییم، و دیوانگان را دوست دارند، و لاف مریدی مجانین زنند، و به مریدی ایشان افتخار کنند، و بسیار باشد که بعضی از سفیهان بتقلید

۱ - ریاض الشعراء: ۱۹۵ پ (مخطوط).

ایشان مرید و معتقد دیوانگان شوند.

علی بن الحسین بن موسی ابن بابویه القمی - رحمة الله علیه - در کتاب قرب الاسنادش<sup>۱</sup>، روایت می‌کند از علی بن ابراهیم بن هاشم، از ابی هاشم جعفری، که او گفت: «سئل ابو محمّد العسکری علیه السلام عن المجنون فقال: صلوات الله وسلامه علیه، ان كان موذياً فی حکم السباع، وإلا ففی حکم الانعام<sup>۲</sup>»، یعنی: پرسیدند از حضرت امام حسن عسکری از حالت دیوانه، آن حضرت فرمود: اگر رنجاننده و آزار کننده باشد در حکم درندگان است، و اگر آزار رسان و موذی نباشد، در حکم چهار پایان است.

و این طایفه حبیبیه نیز هرزهای بسیار گویند، پس باید که مؤمنان ما از ایشان نیز پرهیزند تا در ورطه ضلالت نیفتند. و بدانکه! بعضی گفته‌اند که: واصلیه و حبیبیه یک فرقه‌اند، این سخن غلط است، زیرا که در ترک نماز و روزه و سایر فرایض، و حلال داشتن جمیع محرّمات، اگر چه باهم موافقند، اما بر خلاف یکدیگر مقالات بسیار دارند، که به آن از هم متمیّز شده‌اند، اگر کسی ایشان را از این روی یک فرقه داند، که هر دو در باطن ملحدانند، و بنابر مصلحت روزگار

۱ - قرب الاسناد ابن بابویه: مرحوم مقدس اردبیلی فرموده: این کتاب بدست من افتاد، و او از این کتاب مطالبی نقل کرده است. [حدیقة الشیعة: ۵۶۴]

۲ - حدیقة الشیعة: ۵۷۸.

خود، اظهار اسلام می‌کنند، بیشتر طوایف صوفیه این حال دارند، و تصوّف را پرده و سپر الحاد خود کرده‌اند، سفل الله درکتهم فی اسفل السافلین من النار!  
فرقه چهارم ولایته‌اند:

ایشان گویند که: چون بنده به درجه ولایت رسید، با خدای تعالی شریک شده، پس در جمیع صفات ثبوتی و سلبی با خدا شرکت دارد، و گویند که مرتبه ولایت از نبوت و رسالت بالاتر است.

و چون از ایشان پرسند که، ولایت چیست؟ گویند بی‌خانمان بودن، و این جماعت زن کردن را حرام می‌دانند، و گویند ما بر زنده کردن مردگان، و میرانیدن زنده‌گان قادریم، و به غیر از این لافهای بسیار زنند، و ایشان نیز دیوانگان را دوست دارند، و مزخرفات این فرقه نیز بسیار است، کوتاه کردیم تا به ملالت نرسد!

فرقه پنجم مشارکیه‌اند:

که خود را افضلیه نیز گویند، و اهل دین ایشان را مشرکیه خوانند، ایشان دعوی مشارکت با انبیا کنند، و گویند: ما در مرتبه؛ با پیغمبران شریکیم، لیکن خدای تعالی

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۷۸.

۲ - حدیقه الشیعه: ۵۷۹.

ما را عزیز داشته، و ما را مأمور به دعوت نساخته، اگر خواهیم خلق را دعوت و هدایت کنیم، و اگر نخواهیم نکنیم، و ما را بر پیغمبران فضیلتی هست، و آن فضیلت این است که مَلْک واسطه است میان پیغمبران و خدا، و میان ما و خدا واسطه نیست، پس از این جهت نیز ما از پیغمبران افضلیم.

و طایفه ولایتیه نیز این دعوی کنند، و این کفر گویند، و این فرقه مشارکیه - مانند طائفه ولایتیه - دعوی امامت کنند و ادّعی احیای اموات نیز کنند، لیکن بی خانمان بودن را در ولایت شرط ندانند، و آنها دعوی شرکت با خدا کنند، و اینها دعوی شرکت با انبیا کنند، این گروه نیز زندیقان و ملحدانند، لعنهم الله تعالی.

#### فرقه ششم شمراخیّه اند:

مذهب این طایفه آن است که: چون صحبت قایم شود، و حال در دلها راه یابد، امر و نهی و سایر امور شرعیّه باطل شود، و شنیدن سازها و ارتکاب ملامی و مناهی از اکل لقمه‌های حرام و غیر آن، جمله حلال گردد، و گویند که: زنان و کودکان ما و دیگران، چون گل وریحانند، و بوئیدن آنها بر خاص و عام مباح است.

بدانکه! اصل این طایفه از خوارج بوده، شمراخیّه نام طایفه‌ای است از خوارج و این گروه از آن طایفه بوده‌اند، و از آن است که ایشان را به این نام می‌خوانند.

این فرقه اگر چه به صورت اهل صلاح در عالم می‌گردند، اما مفسدانند، و همیشه منتظرانند، که شخصی را به دام آورده از راه ببرند، لیکن در پیش همه کس اظهار اعتقاد خود نکنند، و هرگاه ببینند که سفیهی فریب ایشان خورده، و به غایت معتقد ایشان شده، اندک اندک از عقاید باطله خود در کارش کنند، تا سخن خود را به نفی وجود حضرت واجب الوجود تعالی شانه رسانند، و او را مانند خویش ملحد سازند، و بر او مته‌ها گذارند، و گویند ترا ارشاد نموده‌ایم، و عارف و محقق گردانیده‌ایم، و هادی و راهنمای تو شده‌ایم، و اگر نتوانند اظهار اعتقاد خود کردن، در برابر مریدان خود نماز نادرستی کنند، و بسیار باشد که از برای فریب دادن احمقان، و رفع مظنه مردمان به مکه روند، و خاطر نشان ابلهان کنند که اعتقاد به نماز و روزه و حج و سایر احکام شرعیه داریم، و این فرقه نیز هر جا بنشینند، معجزها از خود نقل کنند، و بیشتر این گروه خرقة‌های پشمینه پوشند، و از فرقه‌هایی که به اتفاق در باطن ملحدان باشند، و تصوف را پناه و گریزگاه عقیده فاسده خود سازند، یکی این فرقه‌اند، و ایشان به غایت فریبنده، و گمراه کننده باشند، و قتل ایشان واجب باشد لعنهم الله تعالی.

## فرقه هفتم مباحیه‌اند:

وایشان مانند اصلیه‌اند: وگویند: همه چیز بر عارف مباح و حلال است، و امر به معروف و نهی از منکر در مذهب باطل است، و بردن و خوردن مال مردم به دزدی، و هر حیلۀ دیگر باشد، حلال می‌شمارند، و جمیع فروج را بر خود مباح می‌دانند، حتّی و طی مادر و خواهر و پسر و دختر خود، و گویند شک و یقین هر دو حجاب راه است<sup>۱</sup>.

این طایفه نیز به اتفاق ملحدانند، که خود را صوفی نام کنند، و در پناه تصوّف گریزند، وایشان بدترین خلقند، و مستوجب طعن و لعن، و سزاوار قتل، قتلهم الله تعالی<sup>۲</sup>.

## فرقه هشتم ملامتیه‌اند:

وایشان بعلائی<sup>۳</sup> مرتکب معاصی و مناهی شوند، و در آن مبالغه تمام نمایند، و اگر خمر نیابند آب انار و مانند آن در شیشه کنند و در برابر مردم خورند، تا مردمان را به خدمت خود اندازند، و اگر چه جمیع طوایف صوفیه به جبر قایلند، و می‌گویند خیر و شر هر دو به تقدیر خداست، اما این طایفه در آن مبالغه بیشتر دارند، وگویند: ارباب معاصی را، بر

۱ - تبصرة العوام: ۴۹.

۲ - حدیقة الشیعه: ۵۸۰.

۳ - یعنی: آشکارا.

اصحاب طاعات و عبادات شرف و مزیتی باشد، از آن جهت که مردمان ایشان را به سبب ارتکاب عصیان ملامت می‌کنند، و این درجه‌ای است به غایت بلند، که دست هیچ کس از عابدان به آن نرسد، و این گروه نزد جمیع طوایف صوفیه عزیزند، بعضی از متعصبان - مانند جامی<sup>۱</sup> و غیره - در مقام توجیه و اصلاح افعال ایشان درآمده‌اند.

شیعه باید که فریب نخورد و التفات به قول متعصبان ننماید.<sup>۲</sup>

#### فرقه نهم حالیه‌اند:

ایشان گویند: دست زدن و رقص کردن و نعره زدن اختیاری نیست، و این کذب محض است، و اگر اختیاری نباشد هم از جانب شیطان است، چنانکه در حدیث واقع است، این جماعت رقص و سماع را حال نام کرده‌اند، و می‌گویند چون ما بیهوش شویم خدا نزد ما آید، سر ما را در دامن می‌گیرد، و با ما راز گوید و ما با او راز گوئیم، و او دست در گردن ما کند، و ما دست در گردن او کنیم، این عین کفر و ضلالت است.

و دیگر گویند: رقص کردن، و نعره زدن، و شادی

۱ - نفحات الانس: ۹.

۲ - حدیقة الشیعه: ۵۸۱.

و طرب نمودن ما به واسطه تجلّی حق است در ما، و صفات خدا حالی است که در وقت سماع و حال بر ما ظاهر می‌شود، و در ما پدید می‌آید، و در حالت سماع صفات خدا را در ما می‌توان یافت.

این قوم را اعتقاد آن است که از روی شهوت روی پسران و شاهدان دیدن، و بوسیدن ایشان، بلکه زنا و لواط کردن ثواب است و این بی‌دینان روی پسران و شاهدان را مصحف نام می‌کنند، و قبایح این طایفه بسیار است، و نقل همه آنها باعث ملال باشد!

#### فرقه دهم حوریّه‌اند:

ایشان گویند: در محلّ سماع و بیهوشی حوریان بهشتی به ما نازل می‌شوند، و ما در آن وقت با ایشان نزدیکی می‌کنیم، و ایشان با ما هم‌زبانی می‌کنند، و از غیب ما را خبر می‌دهند، و به غیر از این در آن حالت از ایشان به بما فیضها می‌رسد، و این گروه با آنکه منکر شرع و دینند، بعد از ساختگی و اظهار بی‌هوشی غسل می‌کنند تا سفیهان را فریب دهند، این جماعت نیز دروغ‌گوی و فاسد عقیده و ملعونند.<sup>۲</sup>

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۸۱.

۲ - حدیقه الشیعه: ۵۸۱.



فرقه یازدهم واقفیه اند و وقوفیه اند:

این فرقه از آن وجه این دو نام بر خود گذاشته اند - چنانچه اظهار می کنند - اعتقاد ایشان این است که هیچکس را به غیر از ایشان بر اسرار معرفت و قوف حاصل نشده، و خدا را به غیر از ایشان کسی نشناخته، و غیر ایشان کسی بر سر وحدت واقف نشده، اما دانایان رموز حقیقت و معرفت - یعنی متابعان شریعت حضرت رسالت، و راه روان طریقت شاه ولایت که واقفان حقایق و دقایقند - ایشان را توقفیه نام کرده اند، چون دانستند که این فرقه توقّف کرده اند در عمل کردن به احکام شرعیّه، و کسب کردن علوم دینیّه.

دیگر آن که: این جماعت می گویند که: دلیل عقلی و نقلی موجب توقف سالک است در اولین منزل، زیرا که خدای را به دلیل نتوان دید، و به دلیل نتوان به او رسید، و چون این چنین باشد وی را به دلیل نتوان شناخت، پس اگر کسی خواهد خدا به بیند و بشناسد و بر اسرار معرفت و قوف یابد، باید که از کتب علوم دینیّه روی بتابد، و در خدمت پیر کامل سعی نماید تا هر چه خواهد ایشان را حاصل شود.

فرقه دوازدهم تسلیمیّه اند:

ایشان گویند: تا کسی به مقام تسلیم نرسد، به مرتبه

عالیه عرفان نرسد، و او را عارف نتوان گفت، و گویند: تسلیم عبارت از آن است که هر چیز پیر گوید و طلبد، مرید اجابت کند، و علامت تسلیم آن است که چون پیر خواهد که با مرید وطی کند، مرید گردن رضا و تسلیم بنهد، تا پیر حاجت خود حاصل کند، و بر خلاف رضای پیر عمل ننماید، و اوّل چیزی که این طایفه به مرید حواله کنند، زنجیر یارسانی باشد که در گردنش اندازند، و آن را رشته تسلیم نام کنند، و نزد طایفه واصلیه و قلندریّه نیز این طریقه مسلوک است و به اعتقاد ایشان این مرتبه‌ای است بلند.

و باید دانست که در اغلب اوقات، باعث و سبب رواج و رونق مذهب صوفیه، قلندران و شاعران شده‌اند، به واسطه آن که بیشتر این دو طایفه هرزه گوی بودند، و به مذاق سفیهان در هر زمان سخن می‌گفته‌اند.

دیگر باید دانست که: قلندریّه که چندین گروه شده‌اند، صنفی بوده‌اند از اصناف صوفیه، و بیشتر ایشان ملحد بوده‌اند، و همچنین در این زمان نیز در میان ایشان ملحد بسیار است، و اکثر سفیهان این طور کسان را درویش می‌پندارند، حضرت حق تعالی همه را دانائی و بینائی

کرامت فرماید، بحق النبی و آله المعصومین<sup>۱</sup>.

فرقه سیزدهم تلقینیه اند:

وایشان را «نظریه» نیز گویند، ایشان می گویند: نگاه کردن به کتب علوم حرام است، مگر کتابی که در علم تصوف باشد و در پیش پیر کامل خوانده شود.

وگویند: معرفت جز به تلقین پیر حاصل نشود، وخواندن علوم دینیّه را مطلقاً حرام می دانند.

وگویند: هر چه علماء در هفتاد سال و بیشتر به تعلیم و مطالعه کتب حاصل کنند، در یک ساعت به تلقین و ارشاد پیر حاصل شود.

وگویند: هر چه مردان راه، و سالکان طریق موصل به درگاه اله یافته اند، به نظر و ارشاد پیر کامل یافته اند، و خود را از علمای باطن شمرده اند.

وگویند: آنچه اهل شریعت به آن مشغولند، علم رسمی و ظاهری است، وایشان از علم باطن بی بهره اند، و علم در حقیقت علم باطن است، و هر کس که از علوم باطنی بهره یافت نزد ایشان کامل و عارف و محقق است<sup>۲</sup>.

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۸۲.

۲ - حدیقه الشیعه: ۵۸۲.

علم رسمی سر به سر قیل است و قال  
 نه از او کیفیتِ حاصل نه حال  
 علم نبود غیر علم عاشقی  
 ما بقی تلبیس ابلیس شقی<sup>۱</sup>  
 واگر چه جمیع طوایف صوفیه این هرزها می‌گویند،  
 و دعوی علم باطن می‌کنند، اما این طایفه و باطنیه صوفیه، در  
 آن مبالغه بیشتر دارند، و این معنی را از باطنیه اسماعیلیه  
 کسب کرده‌اند، و این طایفه گویند: ایمان مخلوق نیست،  
 و گویند: مرتبه ولایت کسبی است؛ به ریاضت حاصل شود،  
 و اکثر ایشان نبوت را نیز کسبی دانند، و این جماعت - مانند  
 بیشتر طوایف صوفیه - مریدان را کلاه و خرّقه دهند، و ایشان  
 را چهل روز در خلوت نشانند، و از خوردن حیوانی منع  
 کنند، و آن خلوت نشینی را چله نام کنند، و این دشمنان دین  
 این امر را در برابر اعتکاف وضع کرده‌اند، خرّب الله بنیانهم  
 و دفع شرّهم و طغیانهم<sup>۲</sup>.

فرقه چهاردهم کاملیه‌اند:

که متابعان شریعت غرّای محمّدی صلی الله علیه و آله  
 و سلّم، و پیروان ملت بیضای احمدی ایشان را کاهلیه

۱ - نان و حلّوی شیخ بهائی: ۴، کشکول: ۱ / ۲۰۹.

۲ - حدیقة الشیعه: ۵۸۳.

خوانند.

این گروه با غایت جهل دعوای کمال کنند، حتّاکه کمال جهل این است.

این طایفه گویند: پیر کامل طلب باید کرد، و چون کسی بیابد، می باید که دست از دامنش کوتاه نکند، و به کنایه خاطر نشان سفیهان کنند که خود پیر کاملند.

و این فرقه ترک کسب؛ و وجه معاش را، واجب دانند، و از غایت کاهلی به خرّقه و لقمه - که فریفته شدگان به جهت ایشان برند - قناعت نمایند، و به لذّات نفسانی که بعضی از آن خوانندگی کردن، و خوانندگی شنیدن، و رقص کردن است، مشغول شوند، ایشان نیز مفسدان و گمران کنندگانند، زیرا که طلب علم و کسب معاش را حرام گویند، و مردمان را فساد عقیده گردانند، و گویند: اینها همه حجاب راه است، و مریدان را هر کس که اندک رغبتی به ایشان کند از کار دنیا و آخرت باز دارند، و ایشان را مانند خود کاهل کنند، و وبال جان مردمان سازند، و این فرقه نیز - مانند اکثر طوایف صوفیّه - خوانندگی و رقص را عبادت نام کرده اند، و با پسران و دختران مردم عشق ورزند، و کار ایشان جز هرزه گفتن، و هرزه گشتن، و تن پروردن و لهو و لعب نباشد، و اگر نماز نادرستی کنند برای آن کنند که احمقان گمان صلاح به ایشان برند، و به ایشان چیزی دهند، و کلمه «لا اله الا الله» را

وسیلۀ لهو و واسطۀ فریب دادن مردمان گردانند، و زرقانه<sup>۱</sup> سخن گویند، و استجلاب قلوب عوام کالانعام به آن سخنان نمایند، و شکم پرستان در پی خود اندازند، و از مردمان به ابرام<sup>۲</sup> یا به فریبندگی گیرند، و به خورد آن شکم پرستان دهند.

و بعضی از ایشان باشد که به خانه‌های مردمان روند و آن شکم پرستان را با خود برند و تا شکم ایشان پر نشود از آن خانه بیرون نروند، و اگر ایشان را بزنند خود البته طوف<sup>۳</sup> خانه‌ها کنند خصوصاً خانه‌های ظالمان.

و بعضی از این فرقه باشند که: در بازارها گردند، و در گوشۀ دکان اهل بازار نشینند و بازاریان را از کسب و کار و خرید و فروخت بدارند، و خبث<sup>۴</sup> و غیبت علماء و مردم دیندار کنند، و آن بیچارگان نادان را به وسوسه از راه برند، و ایشان را با علمای دیندار دشمن سازند.

و جمعی از کاهلان و بی دینان به جهت آنکه به واسطۀ آن فریبندگان آشها و حلواها خورند در رواج دادن بازار فریبندگی آن خسیسان کوشند، و به هر جا که رسند تعریف

۱ - زیرکانه.

۲ - اصرار و پافشاری.

۳ - گردش کردن در اطراف چیزی طواف کردن.

۴ - خبث: زشتی و پلیدی.

آن فریبندگان کنند، و بازار آن گمراهان را گرم کنند و معجزها بر ایشان بندند و آن را کرامات نام کنند.

و بسیار باشد از عوام کالانعام که: از بس فریب ایشان خورده باشند، با وجود آنکه خود فائده از مأکول و ملبوس و نقد و جنس به ایشان رسانند، از روی تعصب باطل معجزها از ایشان نقل کنند، و پر باشد که از غایت خدا ناشناسی و بی دینتی سوگندها در آن ضمن خورند که ما خود این طور کرامتی از فلان پیر دیدیم.

و این طایفه کاملیه با آنکه خود را تارک دنیا گویند، بیشتر از همه کس طالب دنیا باشند، و پیشه ایشان مکر و خدعه، و شیوه ایشان تزویر و حيله باشد، و حرکات مختلفه کنند، و گاه نعره زنند چنانکه مردمان بر خود بلرزند، و گاه آواز را پست و ضعیف سازند، و اگر قرآن خوانند مقید بصحّت دادن آن نباشند، و اگر قرآن را صحّت دهند و درست خوانند آن هم از برای فریب دادن مردم باشد، شیعه باید که از صحبت و ملاقات ایشان اجتناب نماید و به سالوسی های ایشان فریب نخورد!

فرقه پانزدهم الهامیه اند:

این طایفه نیز از خواندن علم روی گردان شوند،

و اعتقاد از معاد وحشر و نشر برداشته باشند، و عمر را به آموختن شعر و بذله خوانی و ترنّمات و نغمات و مطربی و سرود و غنا صرف کنند، و شعرها که معنی‌های ملحدانه از آن بیرون آید بیشتر یاد گیرند، و گویند هر چه جمیع اهل عالم در مدّت عمر به خواندن و تعلیم گرفتن، و مطالعه حاصل کنند و کرده‌اند و می‌کنند ما در یک دم به همه آن ملهّم می‌شویم.

ایشان نیز مدّعی و کذب و لعین و ملحد و مرتاب و بی‌دین‌اند، و حلال و حرام نزد ایشان یکسان است و به ضرورت و مصلحت نام اسلام بر خود گذاشته‌اند، شیعه باید از ایشان دوری نماید و ایشان را مسلمان نشمارد!

#### فرقه شانزدهم نوریه‌اند:

اگر چه صاحب کتاب بیان الادیان می‌گوید که: صوفیه در اصل اعتقاد دو فرقه‌اند: یکی «نوریه» و دیگری «حلولیه»<sup>۲</sup> اما بسیاری از علمای شیعه و سنی گفته‌اند که: یکی از این دو فرقه «حلولیه» و دویم اتحادیه‌اند - چنانکه گذشت - و نوریه از فروع و شعب ایشانند.

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۸۴.

۲ - بیان الادیان: ۴۸۴.



به هر حال ایشان گویند: دو حجاب است یکی نوری و دوّم ناری، و گویند: حجاب نوری: مشغولیت به اکتساب صفات حمیده چون شوق و توکل و تسلیم و مراقبت و انس و وجد و سماع و حال، و حجاب ناری: مشغولیت به افعال شیطانی چون فسق و فجور و حرص و شهوت و امثال آن<sup>۱</sup>.

و گویند که: مرد باید که در رضا و تسلیم و مراقبت و وجد و توکل کوشد، که اگر چه این نیز حجاب است، امّا آخر در این پرده دوست دیده شود، و حال آنکه معنی رضا و تسلیم و مراقبت و توکل را نیافته‌اند، و گویند: نه امید رحمت و لطف خدا باید داشت، و نه بیم از عذاب و عقاب او، و دیگر گویند: هر چه در عالم واقع می‌شود نتیجه نور و نار است، و این بعینه<sup>۲</sup> مذهب دیصانیه از مجوس [است] که به نور و نار قایلند<sup>۳</sup>.

#### فرقه هفدهم باطنیه‌اند:

ایشان دعوی علم باطن کنند - مانند تلقینیه - و دیوانگان را صاحب باطن دانند، و ایشان را مجذوب نام کنند، و به غایت دوست دارند - مانند ولاییه و حبیبیه - و گویند: هر چیزی از عبادات معنی‌ای دارد آن را نداند الاّ

۱ - تبصرة العوام: ۴۸.

۲ - یعنی: همان.

۳ - حدیقة الشیعه: ۵۸۵.

اهل باطن، و بیشتر مقالات ایشان مانند مقالات باطنیه از اسماعیلیّه است، و فرق در میان این است که ایشان پیشوای خود را امام نام کنند، و ایشان مقتدای خود را شیخ و پیر گویند، و باطنیه از اسماعیلیّه ابو بکر و عمر و عثمان - علیهم اللعنه - را دشمن دارند و این جماعت ایشان را دوست دارند، و مزخرفات این طایفه نیز بسیار است و ذکر همه آن سبب ملال و موجب طول مقال می شود.

#### فرقه هجدهم جوریه‌اند:

ایشان اگر توانند البسه الوان از ابریشم محض و زرّینه و زربفت در پوشند، و مجالس از ساز و خمر و شاهدان و مردان آراسته دارند، و استماع غنا و تغنی و صوت و دف و نی و سایر سازها نمایند، و قصه‌های دروغ گوش کنند خصوصاً قصه‌های گبران، که آن را شاه‌نامه نام کرده‌اند، و ندانسته‌اند که در بعضی از کتب معتبره امامیه مسطور و مروی است از حضرت امام محمد تقی علیه السلام که آن حضرت نقل فرموده از پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم که آن حضرت فرمود که: «ذکر علی ابن ابی طالب عبادة، و من علامات المنافق ان تنفر عن ذکره، و یختار استماع القصص الکاذبة و اساطیر المجوس علی استماع فضایله، ثم قرء علیه

السلام ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ یعنی: یاد کردن علی ابن ابی طالب علیه السلام عبادت است و از علامات منافق است که می‌رمند و تنفر می‌نمایند از یاد کردن او، و اختیار می‌کنند شنیدن قصه‌های دروغ و افسانه‌های مجوس را بر شنیدن فضایل آن حضرت، بعد از آن امام علیه السلام خوانند این آیه وافیه هدایه را که ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ - تا آخر، پس پرسیدند از آن حضرت علیه السلام از تفسیر این آیه، آن حضرت گفت که: آیا نمی‌دانید که پیغمبر صلی الله علیه و آله وسلم می‌فرمود: یاد کنید علی بن ابی طالب را در مجلسهای خود، پس بدرستی که یاد کردن علی بن ابی طالب یاد کردن من است، و یاد کردن من یاد کردن خداست پس آن کسانی که می‌رمند، و گرفته می‌شود دل‌های ایشان از یاد کردن علی بن ابی طالب، و شادمان می‌شوند از یاد کردن غیر او؛ ایشان آنانند که ایمان ندارند به آخرت و مرایشان را است عذاب خوار کننده.<sup>۲</sup>

و ابن بابویه در کتاب اعتقادات آورده که «سئل الصادق علیه السلام أيجل الاستماع لهم؟ فقال: لا، وقال: من أصغى

۱ - زمر: ۴۵.

۲ - حدیقة الشیعه: ۵۸۵.

الی ناطق فقد عبده، فان كان الناطق عن الله فقد عبد الله، وان كان الناطق عن ابليس فقد عبد ابليس» یعنی: پرسیدند از حضرت صادق علیه السلام از قصه خوانان که آیا گوش داشتن به ایشان حلال است؟ آن حضرت فرمود که: نه حلال نیست، و فرمود که: هر کس گوش بدارد به ناطقی پس به تحقیق که او را پرستیده، پس اگر ناطقی باشد که از خدا سخن گوید یعنی راست و حق گوید آن گوش کننده خدای را پرستیده، و اگر ناطقی باشد که از ابلیس سخن گوید یعنی سخنان باطل و دروغ گوید آن گوش کننده ابلیس را پرستیده.<sup>۱</sup>

و محمد بن یعقوب کلینی رحمه الله در کتاب مستطاب کافی مثل این حدیث حدیثی از حضرت ابی جعفر علیه السلام<sup>۲</sup> روایت کرده.<sup>۳</sup>

چون در این روزگار اکثر حکام شرع از فرقه جوریه‌اند بدلیل آیه ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾<sup>۴</sup> و حدیث «ایاکم والرّشوة فإنّها محض الكفر ولا

۱ - اعتقادات صدوق: ۸۴.

۲ - یعنی حضرت باقر علیه السلام.

۳ - کافی: ۶ / ۴۳۴ حدیث ۲۴.

۴ - مائده: ۴۴.

یشمّ صاحب الرّشوة ریح الجنّة»<sup>۱</sup> کافر و ملعونند، و از ارتکاب معاصی اجتناب ندارند اما چون می دانند که خمر و شاهدان و سازها در مجالس خود حاضر کردن رسوائی را از حدّ گذرانیدن است و به ناچار دست از آن برداشته، لیکن از خوانندگان و قصّه خوانان، و شاه‌نامه‌گویان دست بر نمی‌دارند، از آن جهت همه کس نمی‌دانند که استماع خوانندگی و قصه‌های دروغ و شاه‌نامه همه فسق است.

و با آنکه اکثر طایفه جوریه بیشتر از باقی طوایف صوفیه در ریا کوشند، و دعوای برائت از ریا کنند، و گویند که: ما عارفیم و هر چه گوئیم و کنیم، پسندیده باشد، و آن چه از فسق و فجور و ستم می‌کنیم از جهت رفع ریا می‌کنیم.

و اکثر ایشان خود را از طایفه ملامتیه شمارند، و ملامتیه با کمال نا مقیدی از آن طایفه عار می‌دارند، و می‌گویند: ما بر خود ظلم می‌کنیم نه به غیر؛ ایشان بر خود و بر غیر ظلم می‌کنند، و اگر چه اکثر ملامتیه به خانه‌های این گروه تردّد می‌کنند، و چشم به روش ایشان دارند، و این جماعت اگر دست یابند به قهر و ظلم و تعدّی مال مردمان بستانند، بلکه خانه‌های مردم را به آب رسانند، و رحم مطلقاً در دل ایشان نباشد، و به جز خوردن حرام، و افعال

ناشایست، کاری نکنند، و اگر بعضی از نیکوئی‌ها کنند، البته  
 لله نباشد.

و هر یک از ایشان متوسل به جاهلی بلکه متمسک به  
 ملحدی شوند که پشمینه پوشیده باشند، یا گوشه‌ای گرفته  
 باشند، به جهت تن آسایی و فراغت و فریب دادن این  
 جماعت، یا مرید نادانی شوند که خرّقه - که با رخری باشد -  
 پوشیده باشد، و لافهای گزاف زَند، و زَرّاقانه سخن در کار  
 ایشان کند، این ابلهان ندانسته‌اند که گوشه‌گیری ایشان -  
 چنانکه در حدیث واقع است - از برای صید کردن بی عقلان  
 [واحمقان است].

و از غایت سفاهت این جماعت آن فریبندگان را  
 درویش پندارند، بسا باشد که از سادات و علما و صلحا و اتقیا  
 و مردم پریشان که در واقع درویشانند، به ستم بگیرند و به آن  
 ملحدان دهند، و با آن حال ایشان را صاحب کشف و کرامات  
 و مستجاب الدعوة دانند، و بسیار باشد که خود نیز از این  
 دعوها کنند.

و این گروه در بردن مال مردمان و حرام خوردن به نوعی  
 باشند، که اگر نتوانند که به ستم و عُنف و رشوه و بهانه  
 جرمه‌ای از مسلمانان گیرند، به دزدی و خیانت مال ایشان  
 را ببرند، و اگر نیز قادر نباشند، به قرض گیرند و پس ندهند،  
 و صرف خویش و آن گروه نادریش کنند، و به سبب آنکه

مال حرام را صرف ایشان کنند، عذاب و عقاب خویش را مضاعف کنند.

و معلوم است که: این جماعت اعتقاد به ثواب و عقاب خدا و روز جزا ندارند، و اگر می داشتند راضی به ظلم نمی شدند.

و دلیل بر اینکه طایفه جوریه اعتقاد به خدا ندارند آن است که سادات و علما نزد ایشان خوارند، و آن ملحدان و فریبندگان نزد ایشان به غایت صاحب اعتبار، بلی اگر عالمی یا سیدی از روی گمراهی دم از تصوّف زند، یا بنا بر مصلحت روزگار و مکر و خدعه خود را صوفی نام کرده ریشخند ایشان کند او را عزیز دارند.

و این فرقه به چیزی چند از ملامتیه متمیز و متفرّق شده اند یکی آنکه: ملامتیه اظهار اجتناب از بردن مال مردمان کنند، و این گروه از دزدی کردن و رشوه و مال مردمان و ربا خوردن، و به ظلم و ستم از مردمان گرفتن پروا ندارند، و اگر نتوانند بهانه‌ها بر خلق گیرند، و خانه‌ها را خراب کنند و گویند که: ما این کارها از جهت آن می کنیم که مردمان ما را ملامت کنند، و این جماعت گویند که: این فعلها از برای دفع ریا می کنیم، و ملامتیه مرید و معتقد ملحدی دیگر نشوند، و اکثر جوریه به جاهلی که پشمینه پوشیده باشد، یا ملحدی که دعوی کشف و کرامات کند، و لاف‌ها زند و سخنان پا در

هوا گوید، متوسل شوند.

وملامتیّه - چون واصلیّه - ترک نماز و روزه و سایر فرایض کنند، و گاه باشد که بعضی از ایشان به ذکر جلی از روی مکاری و دغلی مشغول شوند، و از عبادات به آن اکتفاء نمایند، و جوریه بسیار باشد که به بسیاری از مفروضات و مستحبات عمل کنند، بلکه به نماز جماعت حاضر شوند، و مانند پیران گمراه خود معتقد به شرع و دین نباشند، و از روی ریاهنسی به انواع عبادات پردازند که به آن وسیله شاید خود را نیکنام سازند.

#### فرقه نوزدهم عشاقیه‌اند:

هر یک از این جماعت خود را عاشق گویند، و دوستی خدا را عشق نام کنند، و ندانند که عشق نام مرضی است از امراض دماغی، و گویند: مشغول شدن به غیر خدا باز ماندن است از معرفت خدا، و به این حال و این دعوی با پسران و دختران مردمان عشق می‌ورزند.

و گویند: (المجاز قنطرة الحقیقة<sup>۲</sup>) یعنی: مجاز پل حقیقت است.

مراد ایشان از این عبارت آن است که عشق مجازی پل

۱ - حدیقة الشیعه: ۵۸۸.

۲ - حدیقة الشیعه: ۵۸۸.



عشق حقیقی است.

واکثر از غایت بی‌دیانتی و خدا ناترسی، افترا بر پیغمبر  
بندند و گویند: این حدیث است و پیغمبر فرموده، نعوذ بالله  
من ذلک.

واکثر این طایفه در عشق ورزیدن با امردان و زنان  
مردمان مبالغه عظیم می‌نمایند، و خود را تکلیف بر آن  
دارند، و گویند: این عشق مجازی است و عشق مجازی  
موصول است به عشق حقیقی که دوستی خداست.

و این گروه با پیغمبران به غایت دشمن باشند، و گویند:  
انبیاء و رسل خلق را به سبب تکالیف از خدا باز داشته‌اند،  
و گویند: مرد باید التفات به قول پیغمبران و اوصیا و خلفای  
ایشان ننماید زیرا که بزرگترین سدی که در این راه هست  
پیغمبران و اوصیای ایشانند، و با این حال اظهار دوستی  
ابی بکر و عمر و عثمان کنند و از برای آنکه سنیان را از خود  
راضی دارند، آن ملاعین را مدح گویند، و اگر به شیعه رسند  
از برای فریب دادن ایشان اظهار دوستی ائمه معصومین  
علیهم السلام کنند؛ و عداوت پیغمبران و اوصیای ایشان را  
نزد همه کس اظهار کنند، و مزخرفاتی که این زندیقان  
می‌گویند بسیار است ترک نقل آن می‌کنیم تا موجب ملال

نگردد!

بیستم جمهوریّه‌اند:

این طایفه مذاهب و عقاید اکثر طوایف صوفیه را درهم آمیزند، و گویند: هیچ چیز را در دنیا بد نباید گفت، بلکه همه را دوست باید داشت، زیرا که در هر کس و در هر چیز جزوی از اجزای الهی هست، و گویند: کفر و اسلام، و حلال و حرام، و ابراهیم و نمرود، و موسی و فرعون، و محمد و ابو جهل، و علی و ابن ملجم، و حسین و یزید، و مطیع و عاصی، و ظالم و مظلوم، و موحد و ملحد همه خوبند، و تمام را نیک دانند، و چون نصاری سگ و خوک و سایر چیزهائی که در شریعت نجس است پاک دانند، و هیچ کس را بر هیچ کس نامحرم ندانند، در جبر و تشبیه و تجسیم و صورت، و رؤیت و وحدت وجود مبالغه تمام دارند.

و پیشتر مذکور شد که: اصل مذهب صوفیه دو مذهب بوده و باقی فروع آن دو مذهب است، و ظاهر آن است که بیشتر فروع آن دو مذهب منقرض شده‌اند، و اکثر صوفیه که امروز هستند جمهوریّه‌اند.

و ایشان از هر فرقه از فرقی صوفیه چیزی کسب کرده‌اند، و عقاید و مذاهب و قبایح ایشان را درهم آمیخته‌اند،

و همه را از برای خود یک مذهب ساخته‌اند، و ایشان نیز دوستی خدا را عشق نام کرده‌اند، و دعوی علم باطن نموده‌اند، و علوم دینیّه را علم ظاهر گفته‌اند، و مذمت کرده‌اند، و چون به وحدت وجود قایلند، با فرعون و نمرود، و ابن ملجم مردود، و غیر ایشان از سایر ظالمین و اشرار، و منافقین و کفار، محبت دارند، و آن را دوستی خدا شمارند، و اگر در بعضی از اوقات بعضی از بدان را مذمت کنند مصلحتی در آن بینند، و در آن هنگام بنا بر مصلحت بر خلاف اعتقاد خود کار کنند؛ تا سفیهان را به گمان اندازند.

و ایشان نیز با پسران و دختران و زنان مردمان عشق ورزند، و گویند: عشق نورزیده‌ایم بلکه با خدا عشق بازی کرده‌ایم، زیرا که ما بر هر چه می‌نگریم خدا را در آن می‌بینیم، و گاه گویند که: عشق با پسران و دختران و زنان مردمان ورزیدن عشق مجازی است و این عشق مجازی به عشق حقیقی می‌کشاند، و ما را به مطلوب اصلی می‌رساند.

و این طایفه نیز در چله نشینند و مریدان را در چله نشانند و دیوانگان را دوست دارند، و ایشان را از اکابر اولیاء الله شمارند، و غنا و سرور و دف و نی و سایر سازها حلال دانند، و بسیار باشد که در مجلس؛ دف و نی حاضر کنند، و طایفه ملامتیّه را بزرگ مرتبه دانند، و کوشش بسیار در اصلاح افعال و اقوال زشت ایشان نمایند، و دعوی کشف و کرامات

کنند، و بر یکدیگر معجزات بندند، و مردمان را گمراه سازند، و اکثر این فرقه کلاهها و لباسهای نامتعارف وضع کرده‌اند و مریدان را به آن متلبّس ساخته‌اند.

و بعضی از ایشان گویند که: قبول داریم که غنا حرام است اما از خوانندگیها هر چه به ضرب در نیابد غنا نیست هر چند که با ترجیع باشد، و فضایح و قبایح این طایفه بی حد و بی پایان است، و ذکر زیاده از این سبب ملال خاطر دوستان می‌گردد.

#### فرقه بیست و یکم زراقیه‌اند:

که ایشان را «خُداعیه» نیز گویند، و این جماعت فرقه‌ای باشند خسیس و دون، که از برای پر کردن شکم، و تحصیل دنیا، در فریب دادن خلق خدا در آیند، و اکثر ایشان وضع‌های شیادانه و فریبنده سازند، و جمعی از ایشان وضع‌های ملحدانه اختیار کنند، و کلاه‌های نمد - که پیران گمراه ایشان اختراع کرده‌اند - بر سر نهند بی شال و دستار، و بعضی شال عسلی یا دستاری بردور آن نمد پیچند و سر آن کلاه را از میان بیرون آورند، چنان که زیّ اکثر سنّیان و ملحدان است، و بعضی بیشتر لباس راعسلی کنند؛ چنانکه زیّ مجوس است، و بعضی که به سبب غرور در میان مردمان؛ خود آن

طور کلاهها و جامه‌ها نپوشند و مریدان را بپوشانیدن آن امر کنند، و کلاه و خرّقه به ایشان دهند.

واکثر این فرقه طالب رقص و سماع باشند، و بیشتر ایشان نیز - مانند جمهوریّه - عقاید و مذاهب اکثر طوائف صوفیه را درهم آمیخته، از برای خود یک مذهب ساخته‌اند، و پیران گمراه خود را در میان مردمان رواج و شهرت دهند، و جهّال را دوست ایشان گردانند، و منکر سادات و علما باشند، و همه را دشمن دارند؛ به تخصیص کسی را از ایشان که در بیان حال صوفیه مداهنه ننماید.

و اگر شخصی تحصیل علم را وجه معاش خود کرده باشد، نه از برای رضای خدا، بنا بر این خود را از ایشان شمارد و بازار آن بی دینان را گرم نماید، ایشان نیز بازار آن دوست دنیا و غافل از دین را گرم سازند.

و مکرّر دیدیم که: مردی از علوم دینیّه بلکه از سواد خوانی بی بهره بود، به مجرد آنکه شعر گلشن راز را معنی می‌گفت این گروه او را اعلم و افضل علما می‌گفتند.

و گاه باشد که: شخصی عالم باشد امّا به سبب آنکه طالب دنیا باشد و بیند که این طایفه بسیار شده‌اند، و بسیاری از عوام کالانعام را فریب داده‌اند، خود را صوفی نام کنند که شاید این طایفه او را در میان عوام شهرت دهند، و جماعتی را که فریب داده‌اند دوست او گردانند، یا خواهد که جماعتی

را از عوام که میل به علما ندارند به این روش فریب داده، ایشان را نیز مرید و معتقد خود سازد.

### [نکوهش دانشمندان دنیا طلب]

و اگر چه در تعریف علماء اخبار و احادیث بسیار است، لیکن در مذمّت علما نیز اخبار و احادیث بسیار است. از آن جمله در کتاب مستطاب کلینی مسطور است که حضرت ابی عبدالله - یعنی امام جعفر صادق علیه السلام - فرمود که: «اوحی اللّهُ تعالیٰ الی داوّدَ لا تجعل بَیْنی و بینکَ عالِماً مفتوناً بالدّنیاء، فیسدّک عن طریق محبّتی فیان اولئکَ قُطّاع طریق عبادی المریدین، إن أدنی ما أنا صانع بهم، ان أنزع حلاوة مناجاتی عن قلوبهم» یعنی: وحی فرستاد خدای تعالیٰ به داود که مگردان واسطه میان من و خود عالمی را که او شیفته باشد به دنیا، که باز می‌دارد ترا از طریق دوستی من؛ به درستی که ایشان راهزنان راه بندگان مطیع من [هستند] و به درستی که کمتر چیزی که به ایشان می‌کنم، آن است که شیرینی مناجات خود را از دلهای ایشان بر

می دارم.<sup>۱</sup>

و دیگر به سند معتبر از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام مروی است که آن حضرت فرمود که: «وقودُ النَّارِ یومُ القیامة کُلُّ غنیِّ بخیلٍ بماله علی الفقراء وکُلُّ عالمٍ باع الدین بالدنیا» یعنی: هیزم آتش دوزخ در روز قیامت هر مالدار و توانگری است که بخل ورزیده باشد، و مال خود را به فقرا نرسانیده باشد، و هر عالم و دانشمندی است که دین را به دنیا فروخته باشد.<sup>۲</sup>

و نیز از آن حضرت مروی است که فرمود: می خواهید خبر دهم شما را به کسی که سزاوار فقیه بودن است؟ گفتند: بلی یا امیر المؤمنین، فرمود: «آن کسی است که مردم را از رحمت الهی نا امید نگرداند، و از عذاب الهی ایمن نگرداند، و به معصیت خدا مردم را رخصت ندهد و قرآن را ترک نکند برای رغبت به چیزهای دیگر»<sup>۳</sup>.

و از حضرت صادق علیه السلام مروی است که: «طالبان علم بر سه قسمند، پس بشناس ایشان را به صفات و علامات ایشان.

یک صنف آن است که: علم را طلب می کنند از برای

۱ - اصول کافی: ۱ / ۴۶ حدیث ۴.

۲ - حدیقة الشیعه: ۵۹۲.

۳ - اصول کافی: ۱ / ۳۶ حدیث ۳.

بی‌خردی و جدل کردن. و یک صنف طلب علم می‌نمایند برای زیادتی، و تکبر، و فریب دادن مردم. و یک صنف طلب می‌کنند برای دانستن و عمل کردن، پس آن صنف اوّل مودی مردم است و مجادله می‌کند و متعزّض گفتگوی مردم می‌شود در مجالس، و دانش و علم خود را بسیار زیاد می‌کند و خشوع را بر خود می‌بندد، و خالی است از ورع و پرهیزکاری، پس خدا برای این عمل بینی او را بکوبد، و پشتش را بشکند، و آن که برای مکر و تکبر طلب می‌کند صاحب مکر و فریب و حيله است و چون به امثال خود از علما برسد استطاله و گردن‌کشی و زیادتی می‌کند، و چون به اغنیا می‌رسد شکستگی و فروتنی می‌کند، و چرب و شیرین ایشان را می‌خورد، و دین خود را برای ایشان ضایع می‌کند، پس خدا بینائی او را کور گرداند، و اثر او را از میان بر طرف کند.

و آن صنف دیگر پیوسته با اندوه و حزن است و شبها به عبادت بیدار است، و تحت الحنک می‌بندد بر کلاهی که بر سر دارد و در تاریکی شب به عبادت می‌ایستد، و عبادت بسیار می‌کند، و پیوسته ترسان است که مبادا عبادتش مقبول نباشد، و از عقوبت الهی خایف است، و پیوسته مشغول دعا و تضرّع است و رو به کار خود کرده متوجه اصلاح احوال خود است، و اهل زمانه خود را می‌شناسد و از معتمدترین



برادران و دوستانش در حذر است که مبادا دینش را ضایع کنند، پس خدا ارکان او را محکم گرداند، و از خوفهای قیامت او را امان دهد»<sup>۱</sup>.

و از حضرت باقر علیه السلام مروی است که: «هر که طلب علم کند برای این که با علما مباحثات و مفاخرت نماید، یا برای آن که با سفیهان و بی‌خردان مباحثه و مجادله نماید، یا برای آن که روی مردم را به جانب خود بگرداند، پس جای خود را در جهنم مهیا داند»<sup>۲</sup>.

و دیگر حدیث است که سیّد مرتضی ابن الدّاعی الحسینی الرّازی - رحمه الله - روایت می‌کند، به سند معتبر خود از شیخ مفید - رحمه الله - و او از احمد بن محمد بن الحسن بن احمد بن احمد بن الولید، و او از پدرش محمد بن الحسن بن احمد، و او از سعد بن عبدالله، و او از محمد بن عبد الجبار، و او از امام حسن عسکری علیه السلام که آن حضرت مخاطب ساخت ابو جعفر را که: «یا ابا هاشم! سیّاتی زمان علی الناس و جوههم ضاحکة مستبشرة و قلوبهم مظلمة منکدرة السنّة فیهم بدعة، و البدعة فیهم سنّة، المؤمن بینهم محقر، و الفاسق بینهم موقر، أمراؤهم جاهلون جائرون،

۱ - اصول کافی: ۱ / ۴۹ حدیث ۵.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۴۷ حدیث ۶.

وعلماؤهم في ابواب الظلمة سائرون، أغنياؤهم يسرقون زاد  
 الفقراء، وأصاغرهم يتقدمون على الكُبراء، وكلّ جاهل  
 عندهم خبير، وكلّ مُحيل عندهم بصير، لا يميّزون بين  
 المُخلص والمُرتاب، ولا يعرفون الضّان من الدّئاب،  
 علماؤهم شرار خلق الله على وجه الأرض، لأنّهم يميلون  
 إلى الفلسفة والتّصوّف، وأيم الله أنّهم من أهل العدول  
 والتّحرّف، يبالغون في حبّ مخالفينا، ويُضِلّون شيعتنا  
 وموالينا، فان نالو منصباً لم يشبعوا عن الرّشا، وان خذلوا  
 عبدوا الله على الرّياء، ألا! أنّهم قطع طريق المؤمنين،  
 والدّعاة إلى نحلة الملحدين، فمن أدركهم فليحذرهم  
 وليصن دينه وإيمانه منهم، ثمّ قال: يا أبا هاشم! هذا ما حدّثني  
 أبى عن جدّي عن أبائه عن جعفر بن محمّد عليهم السّلام،  
 وهو من أسرارنا، فاکتمه إلّا عن أهله<sup>۱</sup>، یعنی: ای ابو هاشم  
 زود باشد که بیايد زمانی به مردمان که رویهای ایشان خندان  
 و شگفته باشد، و دلهای ایشان سیاه و تیره باشد، و سنّت در  
 میان ایشان بدعت باشد، و بدعت در میان ایشان سنّت،  
 و مؤمن در میان ایشان خوار و بی مقدار، و فاسق در میان ایشان  
 عزیز و صاحب اعتبار باشد، امیران ایشان نادان و ستمکار  
 باشند، و علمای ایشان بر درگاه ظالمان سیر کنندگان باشند،

۱ - حدیقة الشیعه: ۵۹۲، اثنا عشریه: ۳۳.

توانگران ایشان بد زدند توشه فقیران و درویشان را، و خُرد ایشان تقدم نماید بر بزرگان، هر نادانی نزد ایشان مرد آگاه باشد، و هر بد سگالی و حيله گری نزد ایشان صاحب هنر و دانا باشد، تمیيز نکنند اهل آن زمان میان مرد پاک دین و پاک اعتقاد و میان شکاک فاسد عقیده بد نهاد، و شناسند میش را از گرگان خون خوار مردم آزار، علمای ایشان بدترین خلق خدا باشند بر روی زمین، زیرا که ایشان میل کنند به فلسفه و تصوف، و به خدا قسم که ایشان از اهل برگشتن از حقّ و میل کردن به باطل باشند، مبالغه نمایند در دوستی مخالفان ما، و گمراه کنند شیعیان و دوستان ما را، پس اگر منصبی یابند از رشوه‌ها سیر نشوند، و اگر فرو گذاشته شوند یعنی: - منصبی با ایشان ندهند - به ریا خدا را عبادت کنند، بدان و آگاه باش که: ایشان راهزنان مؤمنانند، و دعوت کنندگان به کیش ملحدان، پس هر که در دنیا در یابد ایشان را حذر کند از ایشان، و نگاه دارد دین و ایمان خود را از ایشان - بعد از آن امام گفت - ای ابو هاشم! این چیزی است که حدیث کرده است از برای من پدر من از آبایش از جعفر بن محمد علیه السلام، و این از سرهای ما است، پس پنهان دار مگر از اهلش، و اخبار در این باب بسیار است.

مجملاً هر کس از علما که طریق تصوّف پیش می‌گیرد، یا غافل است از این اخبار و تقلید دیگران کرده و گول سنیان خورده، یا او را غرضی از اغراض دنیوی منظور است.

القصة بعضی از طایفه زرقیه باشند که اظهار رغبت از دنیا کنند، و به این طریق جمعی از ابلهان را فریب دهند، اما عاقل فریب ایشان نمی‌خورد، و مرد خردمند می‌داند که حبّ دنیا و مطالب دنیا اگر همه دوستی ریاست باشد بر ایشان غالب خواهد بود، و می‌خواهند که جمعی معتقد ایشان باشند، و ایشان را پیر و پیشوای خود دانند، و عاقل البته از این معنی غافل نمی‌شود که با دوستان خدا این دگان داریها و خود فروشیها نمی‌باشد، و ایشان گروهی اند که مردمان راه به حال ایشان نمی‌برند.

پس واجب است که پیروان احمد و آل او علیهم صلوات الملک المتعال، هر کس را که بینند که دعوی تصوّف می‌کند خواه عالم باشد و خواه جاهل، از او رغبت بگردانند و معتقد او نباشند، و بدانند که طریق سنیان و دشمنان اهل بیت پیغمبر است که او پیش گرفته.

و اگر آن کس که میل تصوّف کرده، طور و طریق زرقیه پیش گیرد، انکار او بر هر مؤمنی واجب باشد، و اگر ظاهر گردد که به حلول یا اتحاد یا وحدت وجود قایل است، مؤمن

باید که بداند که او از دایرهٔ اسلام بیرون است، و حال آن که صوفی نباشد که به یکی از اینها و به جبر قایل نباشد، مگر آنکه از روی نادانی و حماقت، یا مکر و خدعت، بر درِ تصوّف زده باشد، چنانکه گذشت.

و دیگر بدان که: این طایفهٔ زرقیه، مانند بیشتر طوایف صوفیه که قبل از این مذکور شد - دعوی کشف و کرامات کنند و لاف‌ها زنند، و به آن احمقان را فریب دهند، و هذله گوئی و بذله خوانی، و ترنّمات و نغمات مطرب و سرود دوست دارند، و آن فعل مذموم را پیشه خود سازند، و کلمهٔ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» را، با تقطیعات و نغمات گویند، و شعرها در آن میان خوانند، چنانکه بیتی یا مصرعی به او از ن و تقطیعات موسیقیه خوانند، و این کلمه را به آن وزن و تقطیع ترتیب دهند، و هیچ شبهه نیست که غنا مدّ صوت است که مشتمل باشد بر ترجیع مطرب، اگر چه با تقطیع نباشد، و حال آن که این جماعت تقطیعات موسیقیه نیز به آن جمع می‌کنند. و به اتفاق علمای شیعه غنا حرام است و فاعل و سامع آن عاصی و فاسق و مردود الشّهاده.

و هر که اندک شعوری دارد می‌داند که به این روش ذکر کردن بر خلاف شرع اطهر پیغمبر است، و روش اهل بدعت و ضلالت است.

بعضی از نادانان گمان کرده‌اند که «بادروا الی ریاض

الجنّه<sup>۱</sup> که در حدیث واقع است ترغیب به حضور مجلس این فاسقان است، و ندانسته‌اند که حضرت الله تعالی می‌فرماید که: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾<sup>۲</sup> یعنی: بخوانید پروردگار خود را به زاری و پنهانی، پس چون تواند بود که پیغمبر مردمان را ترغیب نماید به مبادرت نمودن به مجلس فاسقانی که فریاد زدن و عربده کردن، و غنا و سرود به کار بردن، بلکه دست زدن و رقص کردن و به چرخ در آمدن و خود را بیهوش و نمودن طریقه ایشان است؟! و حال آن که هر که در آن طور مجلسی وارد شود فاسق و مردود الشّهاده خواهد بود، چه جای آن که خود به آن فعل‌ها قیام نماید، و حال آنکه شیعه و سنی نقل کرده‌اند که به این نحو ذکر کردن از بدعت‌هایی است که در اواخر زمان بنی امیه، و اوایل زمان بنی عباس شایع شد، و گویند: که منشأ شیوع آن معاویه بود<sup>۳</sup>، پس معلوم شد که حدیث مذکور به این معنی که بعضی از نادانان و جمعی از فاسقان می‌گویند نیست، و ذکر به معنی نماز و به معنی قرآن در کلام مجید آمده، و پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم را حضرت حق تعالی در قرآن ذکر خوانده، آن جا که می‌فرماید: ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا

۱ - معانی الأخیار: ۳۲۱، بحار: ۱/ ۲۰۲ حدیث ۱۲.

۲ - اعراف: ۵۵.

۳ - اوایل سیوطی: ۵۵.

تَعَلَّمُونَ ﴿۱﴾ «واهل» - چنانکه در حدیث واقع است - ائمه معصومین علیهم السلام است<sup>۱</sup>، و حدیث گذشت که پیغمبر صلی الله علیه و آله وسلم فرموده که: «ذکر علی بن ابی طالب ذکری و ذکری ذکر الله<sup>۳</sup>».

اما این گروه که حلقه می‌زنند، و کلمه «لا اله الا الله» را که از قرآن است با اشعار و ابیات جمع می‌کنند و با ترنمات و تقطیعات و اوزان موسیقی آن را ادا می‌نمایند، باز چندین فرقه‌اند اکثر ایشان جماعتی‌اند که به واسطه کاهلی در کسب معاش، و شکم پرستی و فریب دادن مردم نادان، این طریقه نا مرضیه، و این روش مذمومه مخترعه را پیش می‌گیرند، تا کار نکنند، و مردم سفیه نادان نقد و جنس، از خوردنی و پوشیدنی و غیر آن به جهت ایشان ببرند.

و جمعی از ایشان هستند که امیدوارند که به این تقریب - مانند حلاج کافر و امثال او - نامی در عالم بگذارند، تا زنده باشند، چون بمیرند سفیهان قبر ایشان را بت خود سازند، با آن که مدتها از قتل و فوت آن دشمنان خدا گذشته، هنوز جمعی از فریبندگان و متعصبان و بعضی از مستضعفان و بی‌خردان اگر راه به گور ایشان برند، بزیارت کردن ایشان

۱ - نحل: ۴۳، انبیاء: ۷.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۲۱۰.

۳ - حدیقه الشیعه: ۵۹۵.

اکتفا نمی‌نمایند، بلکه مانند بت پرستان در پیش بتان سجده می‌کنند، و هر جا که می‌نشینند ایشان را مدح می‌گویند، و تعریف نموده می‌ستایند، بلکه برایشان از قبیل معجزات چیزها می‌بندند، اگر چه این امر خصوصیتی به زرقیه ندارد، بلکه اکثر طوایف صوفیه را این رسم و عادت بوده، و ملحدان خود در تعریف کردن و شهرت دادن این جماعت مبالغه عظیم دارند، و فی الحقیقه رأس و رئیس ملاحظه ایشانند.

و جماعتی از زرقیه از برای گرمی بازار خود ایشان را از اکابر اولیاء الله می‌شمارند، و بی عقلان را به آن وسیله به دام می‌آرند.

و بعضی هستند از زرقیه که از برای آن که آوازی دارند خوانندگی کردن، و مطربی نمودن را دوست می‌دارند، و روی به جمع آن فاسقان می‌آورند، و خود را داخل این طایفه می‌پندارند.

و گروهی به واسطه آن که از استماع غنا، و سرود و نغمه سرایی‌های آن قوم محظوظند، و نفس ایشان مایل به آن عصیان است پیروی نفس و هوا کرده، در آن مجلس که این دگان داران نابکار، و خود فروشان مگّار می‌باشند، حاضر می‌شوند، و در سلک ایشان منتظم می‌شوند.

و بعضی از برای بازی کردن و برجستن و چرخ زدن و درهم غلطیدن، به این فرقه متصل می‌شوند، و برخی به



هوای پسران خوشرویی و مردان خوش گفتگوی به ایشان متصل می‌گردند، و لاف مریدی ایشان می‌زنند، و بعضی از برای آشی که در آن امکنه گمان برند، یا از برای آنکه اگر آن جماعت به جائی به آس خوردن روند، ایشان را با خود ببرند خود را طفیلی و فدوی آن فاسقان می‌سازند.

مجملاً اکثر این فرقه زرقیه نیز - مانند طایفه کاملیه - هرزه گشتن و هرزه گفتن، و با پسران و دختران مردمان عشق ورزیدن را پیشه خود سازند.

اما کاملیه طلب وجه معاش و طلب علم را حرام گویند، و این فرقه چنان نگویند، و بسیار باشد که بعضی از ایشان از برای فریب دادن مردمان به طلب علم، و خواندن قرآن مشغول شوند، بلکه از جهت آن که مردم را بیشتر فریب دهند، دست بر پیشه زنند که از آن وجه معاش حاصل کنند، و مانند اکثر طوایف صوفیه کلاه و خرقه به مریدان رسانند، و ایشان را به چله نشانند، و امر به ترک حیوانی نمایند، و دعوی علم باطن کنند، و جمعی از ایشان به خانه‌های مردم ضعیف عقل روند و ایشان را وسوسه کنند.

و گروهی از ایشان اگر چه مجلس‌ها سازند، و هنگامه‌ها گرم نکنند، اما سالوسی‌ها پیش گیرند، و خوابها در تعریف خود سازند، و سخنان پا در هوا گویند، چنانکه سفیهان گمان برند که مگر از وحی تکلم می‌نمایند، و از غیب

خبر می دهند، و معجزات از خود گویند، مانند آن که فلان را زدیم، و فلان را شفا دادیم، و فلان را منصب دادیم، و فلان را غنی گردانیدیم، مردم سفیه و احمق را به دام آرند، و گرفتار مکر خود گردانند.

و فرقه‌ای از ایشان از غایت مکاری و دنیا دوستی، با هر طایفه‌ای بسازند، و خو را از آن طایفه وانمایند، با شیعه شیعه، و با صوفی صوفی، با هر گروهی به مذاق و مذهب و مشرب ایشان سخن گویند، و چون به هم کیشان خود رسند بر خلاف آن گویند، مانند جمعی از منافقان که دربارهٔ ایشان فرود آمده آیه کریمه: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَاوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤْنَ﴾ و مجموع این گروه زرقیه با غایت محبت دنیا و دوستی آش و حلوا؛ بر مردمان نادان خود را قانع و تارک دنیا وانمایند.

و باید دانست که این جماعت زرقیه این همه دگان داریها و خود فروشی و فریبندگی به جهت همین وضع کرده‌اند که ابلهان را به دام آرند، و احمقان را مرید و مطیع خود سازند، و جمعی که خیر از شرّ، و نفع از ضرر، و سفال از گوهر نشناخته‌اند، یعنی: نیک را از بد فرق نکنند، این فرقه را درویش نام می‌کنند، و کسانی که فریب این جماعت

می‌خورند هر چند که به اعتقاد خود عاقل ودانا باشند، البته که بی‌عقل و جاهلانند.

بدانکه! صوفیه قاطباً از مخالفان اهل بیت‌اند مگر قلبی از این فرقه که در زمان استیلای مخالفین از روی تقیه نام این طایفه بر خود می‌گذاشته‌اند، و ایشان را علامتی بوده که به آن از غیر متمیز بوده‌اند، و شیعیان در هر زمان ایشان را به تشیع می‌شناخته‌اند، پس شیعه باید که فریب جمعی را نخورد که دعوی علم و دانش می‌کنند، و بی‌ضرورت تقیه میل به تصوف کرده‌اند که باعث تصوف ایشان در غیر زمان تقیه یا جهل است و حماقت، یا مکر و خدعت، و یا گمراهی و ضلالت، چنانکه در چندین حدیث معتبر واقع است و در کتب معتبره علمای شیعه مذکور است<sup>۱</sup>.

مجملاً در میان طوایف صوفیه نمی‌توان یافت کسی را که خوش اعتقاد و دیندار، و در باطن صالح و پرهیزگار باشد، مگر کسی که از روی جهل و نادانی به آن راه افتاده باشد، و اکثر به ظاهر فاسق و فاجرانند، بلکه زندیق و کافرند.

و هر کس را که دیدیم با دعوی علم میل به تصوف کرده بود، اگر به فریبندگی یا به وسیله دیگر مرادش از دنیا حاصل نمی‌شد در طلب منصب و جاه و متوسل شدن به اهل

۱ - حدیقة الشیعه: ۵۹۷.

مناصب سعی بلیغ می نمود، و اگر دستی می یافت دود از دودمان‌ها بر می آورد، و از خوردن رشوه و مال یتیم و غایب سیری نمی یافت، و خود را از طایفه جوریه که مذکور شد می ساخت.

و بالجمله با آنکه در میان صوفیه به تخصیص در میان طایفه زرقیه، کسی که کینه دل و حقود و مکار و حسود و مفتری و مفتن و ناراست و خاین و شریر، و بی حیا، و منافق و دغا نباشد به هم نمی رسد، و از روی سالوسی‌ها عوام کالانعام را به نوعی به دام آورده مسخر خود می سازند که به هر راه که ایشان را رانند سر از فرمان نگردانند.

به خدا سوگند که صوفی مقید به شریعت از زرقیه و غیر زرقیه، در مدّت عمر ندیده‌ام مگر به نادر، و کسی که از غایت نادانی به این طریقه میل کرده بود، چنانکه مکرر گذشت، باقی گرگان در لباس گوسفند نهان، و اکثر ملحد و بد اعتقاد و غارتگر ایمان، و روباهان فریبنده، و غولان گمراه کننده و بیشتر ایشان در شرارت به مرتبه‌ای بودند که با آنکه دعوی می نمودند که ما منکر هیچ کس و هیچ چیز نیستیم، اگر کسی انکار یکی از مشایخ ایشان می نمود، یا همین قدر می گفته که: ایشان را دوست نمی دارم، در کشتن او سعی بلیغ می نمودند، و تا قتل با او همراه بودند.

به هر حال شیعه باید که: فریب بعضی از فریبندگان

نخورد که ارتکاب فرایض، و سنن و آداب و ارکان شرعیه را تصوف نام کرده‌اند که آن هیچ دخلی به تصوف ندارد، و باید که به یقین بداند که تصوف عبارت از اعتقادات و اصطلاحات طایفه‌ای است که شیعیان ایشان را حلاجیه گفته‌اند، و به دیگر نامها ایشان را خوانده‌اند، چنانکه در اوایل این رساله گذشت، و نام‌های ایشان نام‌های مذهب ایشان است، چنانکه بعضی دیگر از فرق‌ها لکه را اشاعره، و برخی را معتزله نام کرده‌اند، و تعجب دارم که جماعتی با دعوی تشیع نام خود صوفی می‌کنند، چرا نام خود را جبری و اشعری و مرجئی و خارجی نمی‌کنند، و به هیچ وجه ظاهر نیست که چرا این نام را خوش کرده‌اند؟! آیا از این نام که بر خود می‌گذارند حاصلی دارند به غیر از آن که بازار فریبندگان و ملحدان را گرم می‌کنند، و اگر در واقع شیعه‌اند از آن نمی‌ترسند که آنان که خبری از دین دارند، گمان فریبندگی و بد اعتقادی به ایشان برند، یا به حماقت و سفاهت ایشان را نسبت دهند؟! و باید دانست که: چنانچه مشرک عبارت از کسی است که آتش یا بت یا غیر آن را پرستد، صوفی عبارت از کسی است که به حلول و اتحاد یا وحدت وجود قایل باشد، و این هر سه در مذهب شیعه کفر است، پس شیعه باید که فریب جمعی از احمقان و متعصبان نخورد که در مقام توجیه و تأویل این عقاید فاسده در آمده، چنانکه گذشت.

بدانکه! بسیار هستند که مطلقاً اعتقاد به وجود حضرت  
 الله تعالی - عزّ شأنه - ندارند، و تصوّف را گریزگاه خود  
 ساخته‌اند، و علامت ایشان آن است که با سادات و علمای  
 دین عداوت دارند، و بسیار باشد که با ایشان بی محابا اظهار  
 دشمنی کنند، مگر با عالمی یا سیدی دشمن نباشند که از  
 برای دنیا، یا از روی نادانی، یا به سبب غوایت و اغوای  
 ایشان، طریقهٔ حلاجیه پیش گرفته باشند، چنانکه گذشت.  
 و از جمله دلایل بر الحاد ایشان یکی آن است که: با  
 آنکه در پناه اسلام گریخته‌اند، و نام مسلمانی بر خود  
 بسته‌اند، و خواندن قرآن و ذکر حضرت یزدان و اسطهٔ فریب  
 دادن مردمان ساخته‌اند مخالفت قرآن و حدیث را دین خود  
 گردانیده‌اند، و بدعت‌ها که اختیار نموده‌اند اصرار می‌ورزند،  
 و در شروع در طریقت که مخالفت تمام با دین حضرت سید  
 المرسلین صلی الله علیه و آله و سلّم دارد سعی بلیغ  
 می‌نمایند.

دیگر: شیعه باید به این که فلان شیخ، یا فلان ملاّ از  
 متأخرین چنین گفته، یا چنین نوشته گول نخورد، و بداند که  
 ایشان فریب سنّیان خورده‌اند، و از این معنی غافل نشود که  
 غلط بر همه کس رواست غیر از ائمّهٔ معصومین علیهم  
 السلام، و پیشتر گذشت که یک تن نمی‌توان یافت از قدمای  
 علمای شیعه که اشاره به خوبی این طایفه کرده باشد، و به

حقیقت ایشان قایل شده باشد، و بسیاری از ایشان کتاب‌ها در مذمت این فرقه نوشته‌اند، و اخبار و آثار و احادیث بسیار، در طعن ایشان نقل کرده‌اند، پس متمسک شدن به اینکه صاحب اشارات یا شارح آن، و امثال ایشان چنین گفته‌اند، یا امثال و اشباه او چنین نوشته‌اند، یا چنگ در زدن به اخبار ضعیفه و متشابه و روایات موضوعه، یا قرآن و حدیث را مانند ملحدان به مدعا و رأی خود تفسیر و تأویل کردن، خود را و دیگران را گول زدن و بر ضلالت افزودن است.

دیگر بدان که: این چند گروه که شمردیم، و ذکراند کی از عقاید ایشان کردیم، و فرقه‌هایی که نام نبردیم - مانند نوربخشیه، و نقشبندیه، و برزخیه، و باخوریه، و غیر ایشان - همه به ظاهر شقی و فاجراند، و اکثر در باطن بد اعتقاد و کافراند - اگر مسلم داریم که سنی مسلمان است - و الاّ خواهیم گفت که همه به ظاهر و باطن کافرند، با آنکه بعضی از طوایف سنی بوده‌اند که مانند قدمای علمای شیعه به غایت انکار صوفیه می‌نموده‌اند و ایشان را ملحد می‌شمرده‌اند، و بعضی از شیعیان در میان ایشان از روی تقیه خود را صوفی نام می‌کرده‌اند، چون می‌دیده‌اند که هر که در میان ایشان زنا و لواطه می‌کند متعرض او نمی‌شوند، و اگر زنی را متعه کنند او را می‌کشتند، و می‌دانسته‌اند که ملحدان از سنیان ایمن می‌باشند و شیعه را به هیچ وجه امان نمی‌دهند.

## [وجوب امر به معروف و نهی از منکر]

و بدان که: دلایل عقلیه و نقلیه بر کفر صوفیه بسیار است که در کتب علمای اعلام مسطور است، و سبب تکرار کلام در این مقام و اصرار درین مرام؛ ورود امر به آن از ائمه آنام است در احادیث بسیار.

از آن جمله حدیثی است که سید مرتضی در کتاب «الفصول»، و ابن حمزه در کتاب «الهادی الی النجاة» و در کتاب «ایجاز المطالب»، به سند خود از شیخ مفید رحمه الله نقل کرده اند، و شیخ مفید به سند معتبر از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت کرده، و علی بن الحسین بن بابویه در کتاب «قرب الاسنادش»، از حضرت امام حسن عسکری علیه السلام نقل نموده که آن حضرت از امام جعفر روایت نمود، که امام جعفر علیه السلام گفت که: پیغمبر فرمود که: «إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الْبِدْعِ وَالرَّيْبِ مِنْ بَعْدِي، فَاطْهَرُوا الْبِرَاءَةَ مِنْهُمْ، وَاکْثَرُوا مِنْ سَبِّهِمْ، وَالْقَوْلِ فِيهِمْ، وَالْوَقِيعَةَ، وَبَاهْتَوْهُمْ كَيْ لَا يَطْمَعُوا فِي الْفُسَادِ فِي الْإِسْلَامِ، وَيَحْذَرَهُمُ النَّاسُ، وَلَا يَتَعَلَّمُونَ مِنْ بَدْعِهِمْ، يَكْتُبُ اللَّهُ لَكُمْ بِذَلِكَ الْحَسَنَاتِ،



و یرفع لکم به الدرجات فی الآخره».

یعنی: هر گاه ببینید بعد از من آنها را که در دین خدا شک می‌کنند، و بدعت‌ها در دین پیدا می‌نمایند، پس ظاهر گردانید بی‌زاری از ایشان را، و بسیار دشنام دهید ایشان را، و سخن بد و مذمت در حق ایشان بسیار بگویید، و برایشان حجّت تمام کنید، تا ایشان طغیان نکنند، و طمع نمایند در فاسد کردن دین اسلام، و تا مردم از ایشان حذر کنند، و از بدعت‌های ایشان یاد نگیرند، چون چنان کنید، حق تعالی حسنات برای شما بنویسد، و درجات در آخرت برای شما بلند گرداند.

و از این حدیث شریف مستفاد می‌شود و جوب امر به معروف و نهی از منکر، چنانچه صریح آیات بسیار و روایات بی‌شمار بر آن دلالت دارد، بلکه هرگاه کسی قادر بر اجرای آن باشد و سکوت نماید، و اظهار نکند، به علاوه مؤآخذة اخرویة مورد سخط دنیوی خواهد شد، چنانچه از حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله و سلم مروی است که فرمود: «به خدا قسم که هر آینه امر به معروف و نهی از منکر خواهید نمود، و الا مسلط خواهد شد بر شما بدان شما، و خوبان شما هر چه دعا کنند به اجابت نرسد، و کسی اعانت

ایشان ننماید<sup>۱</sup>».

و نیز فرموده که: «همیشه مردم در خوشی می باشند مادامی که مشغول باشند به امر معروف و نهی از منکر، و به عمل آوردن امورات خیر، پس هرگاه ترک نمایند این امور را برکت الهی از ایشان برداشته می شود، و بر یکدیگر مسلط می شوند، و از برای ایشان یاری کننده نخواهد بود، نه در زمین و نه در آسمان<sup>۲</sup>».

و حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) فرمود که: «امر به معروف و نهی از منکر، دو وصف حمیده اند از صفات الهی<sup>۳</sup>».

و بس است همین فضیلت از برای کسی که متصف به این دو صفت باشد و از حضرت صادق علیه السلام به این مضمون نیز روایت شده و در آخرش فرموده:

«پس هر کس رعایت این دو امر را نمود، حق تعالی او را معزز بدارد، و هر کس این دو امر را مهجور نمود حق تعالی او را مخذول و منکوب نماید<sup>۴</sup>».

و حضرت باقر علیه السلام فرمود که: «حق تعالی

۱ - احیاء العلوم: ۲ / ۳۰۸.

۲ - تهذیب الاحکام: ۶ / ۱۸۱ حدیث ۳۷۳.

۳ - نهج البلاغه خطبة: ۱۵۶.

۴ - فروع کافی: ۵ / ۵۹ حدیث ۱۱، تهذیب: ۶ / ۱۷۷ حدیث ۳۵۷.

وحی نمود به حضرت شعیب که من صد هزار کس از امت ترا هلاک خواهم نمود، و چهل هزار کس از ایشان گناه کارند، و شصت هزار کس از ایشان بی گناه و خوبانند، حضرت شعیب عرض نمود: پروردگارا! این جماعت اشرار و گناه کار مستحق عقوبت تو شده اند، تقصیر خوبان چیست؟ وحی از جانب الهی رسید که: این جماعت خوبان مسامحه نمودند با اهل معاصی، و ایشان را منع ننمودند<sup>۱</sup>».

و مروی است که: «قوم حضرت موسی بعد از ورود نهی از صید ماهی در روز شنبه، سه فرقه شدند، یک فرقه مشغول صید ماهی منهی عنه شدند، و فرقه دیگر ایشان را موعظه و نصیحت نمودند، و فرقه سیّم ساکت بودند، نه رفیق ایشان بودند در معصیت، و نه ایشان را منع می نمودند، بعد از آنکه عذاب الهی نازل شد، فرقه عاصین و فرقه ساکتین را مسخ نموده هلاک فرمود، و فرقه ناصحین و مانعین نجات یافتند<sup>۲</sup>».

و اخبار در این باب بسیار است و به جهت تذکر ارباب بصیرت به همین قدر اکتفا شد، و حال آنکه ما ذکر عقاید و مذاهب و قبایح و فضایح صوفیّه را، در این کتاب مختصر

۱ - بحار: ۹۷ / ۸۱ حدیث ۳۹. تهذیب: ۱۸۱ / ۶، کافی: ۶۵ / ۵.

۲ - روضه کافی: ۱۳۹ / ۸ حدیث ۱۵۱، بحار: ۱۴ / ۵۴ آخر حدیث ۵.

کردیم، پس اگر کسی خواهد به تفصیل بر بعضی دیگر از احادیث که در مذمت ایشان واقع است مطلع گردد، به کتاب «الفصول» و کتاب «الهادی الی النجاة» رجوع کند.

واکثر اهل روزگار از غایت بی خبری از دین، یا به واسطه بی اعتقادی به شریعت حضرت سید المرسلین صلی الله علیه و آله با اهل عصیان و بدعت مجالست و مصاحبت می نمایند، و به مرتبه ای در این باب مبالغه دارند که جاهلانی را که به خوانندگی کردن و شنیدن و سایر فسوق مثل لواطه و بنگ مشهورند، در مجالس مقدم بر خود، بلکه مقدم بر اهل دین می نشانند، و به دیدن و زیارت ایشان می روند.

### [اخبار وارده در مذمت صوفیه]

از جمله اخباری که در مذمت این طایفه وارد شده آن است که: ابن حمزه و سید مرتضی رازی از شیخ مفید رحمه الله بواسطه نقل کرده اند، که او به سند خود نقل نموده، از محمد بن الحسین بن ابی الخطاب ثقه - که از خواص اصحاب چند امام معصوم است - که او گفت: «كنت مع الهادی علی بن محمد علیهما السلام فی مسجد النبی صلی الله علیه و آله وسلّم، فأتاه جماعة من اصحابه، منهم ابو هاشم

الجعفرى - وكان رجلاً بليغاً وكان له منزلة عظيمة عنده عليه السلام - اذ دخل المسجد جماعة من الصوفية، فجلسوا في ناحية مستديراً، وأخذوا بالتهليل، فقال عليه السلام: لا تلتفتوا الى هؤلاء الخدّاعين، فإنهم حلفاء الشياطين، مخزّبوا قواعد الدين، يتزهدون لإراحة الاجسام، ويتهجّدون لصيد الانعام، يتجوّعون عمراً حتى يدبّحوا للإيكاف حمراً، لا يهلّلون الا لغرور الناس، ولا يقلّلون الغذاء الا لملاء العساس واختلاس قلب الدفناس، يتكلّمون الناس باملائهم في الحبّ، ويطرحونهم بإذليلائهم في الجبّ، اورادهم الرقص والتصدية، واذكارهم الترتّم والتغنية، فلا يتبعهم الا السفهاء، ولا يعتقدهم الا الحمقاء، فمن ذهب الى زيارة احد منهم، حيّاً أو ميّتاً، فكأنّما ذهب الى زيارة الشيطان وعبدة الأوثان، ومن اعان واحداً منهم فكأنّما اعان يزيد ومعاوية وأبا سفيان، فقال له رجل من اصحابه: وان كان معترفاً بحقوقكم؟ قال: فنظر إليه شبه المغضب، فقال: دع ذا عنك، من اعترف بحقوقنا لم يذهب في عقوقنا، اما تدري أنّهم أحسن طوائف الصوفية، والصوفية كلّهم مخالفونا، وطريقتهم مغايرة لطريقتنا، وإن هم الا نصارى أو مجوس هذه الامة، اولئك الذين يجهدون في اطفاء نور الله، والله

متمّ نوره ولو کره الکافرون<sup>۱</sup>) یعنی حسین بن ابی الخطاب ثقه جلیل گفت: با حضرت امام علی النقی علیه السلام بودم و آن حضرت نشسته بود در مسجد رسول صلی الله علیه و آله و سلم در مدینه، پس جماعتی از اصحاب به خدمت آن حضرت آمدند، یکی از ایشان ابو هاشم جعفری بود، او مردی بود بلیغ و فصیح، او را نزد آن حضرت منزلت عظیم بود، که ناگاه داخل مسجد شدند جماعتی از صوفیه، و در یک جانب حلقه زدند، و نشستند، و به «لا اله الا الله» گفتن مشغول شدند، پس امام علیه السلام به اصحاب خود خطاب فرمود که: التفات مکنید به این جماعت فریبندگان، که ایشان جانشینان شیطانند یا هم قسامانند با شیطان، و خراب کنندگان قواعد دینند، اظهار زهد می کنند از برای آسایش دادن بدنهای خود، و شب بیداری می کشند به جهت شکار کردن چهار پایان - یعنی مسخر کردن آنهایی که مانند چهار پایانند - گرسنگی می خوردند مدّت عمری، تا رام کنند از برای پالان کردن، خری چند را، «ولا اله الا الله» نمی گویند مگر از برای فریب دادن مردمان، و کم نمی خورند در حضور مردم مگر از برای پر کردن کاسه های بزرگ و ربودن دل احمقان، و سخن می گویند با مردمان به املاء

خود در محبت و دوستی خدا، و می اندازند ایشان را به ذلّت و خواری در چاه بلا، و اوراد ایشان رقص کردن و دست برهم زدن است، و اذکار ایشان نغمه سراییدن و غنا کردن است، پیروی نمی کنند ایشان را مگر سفیهان، و اعتقاد نمی دارند به خوبی ایشان مگر بی خردان و احمقان، پس هر کس برود به زیارت یکی از ایشان، در حالتی که زنده باشند - یعنی: به دیدن یکی از ایشان برود - یا به زیارت یکی از ایشان برود در حالتی که مرده باشند - یعنی: بر قبر یکی از ایشان به دعا کردن برود - حکم آن دارد که به زیارت شیطان و عبّادِ بتان رفته است، و هر کسی که یاری کند و مدد نماید یکی از ایشان را حکم آن دارد که یزید و معاویه و ابو سفیان را یاری کرده و مدد نموده - پس مردی از اصحاب آن حضرت گفت: اگر چه آن کس معترف به حقوق شما باشد؟ یعنی: به امامت شما اعتراف داشته باشد - آن حضرت مانند کسی که غضبناک باشد، به او نگریست و فرمود که: این گفتار را بگذار که آن کس که معترف به حقوق ما باشد، به راه نا فرمانی و مخالفت ما نمی رود، آیا نمی دانی که این طایفه خسیس ترین طایفه های صوفیه اند، و صوفیه همه از مخالفان مایند، و راه و روش ایشان غیر راه و روش ماست، و نیستند ایشان مگر نصاری و مجوس این امت - بعد از آن، آن حضرت فرمود: - ایشان آنانند که کوشش می نمایند در فرو نشانیدن

نور خدا، و حضرت الله تعالی تمام می کند نور خود را اگر چه مکروه می دارند ناگرویدگان.

طرفه این است که: سنّیان قبرهای صوفیان را زیارت می کنند - چنانکه صاحب «کشف الغمّه در اوایل کتابش می گوید<sup>۱</sup> - بلکه آن قبرها را بت خود ساخته اند مانند بت پرستان در پیش آن سجده می کنند<sup>۲</sup>، وابن حمزه - رحمه الله - در کتاب «ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب»، و در کتاب «الهادی الی النّجاة من جمیع المهلکات» فرموده که:

در شهر ری حاضر بودیم که شیخ ابو الفتوح رازی صاحب تفسیر به رحمت حضرت حق تعالی پیوست و به موجب وصیّتش، در جوار مرقد امام زاده واجب التعظیم؛ امام زاده عبد العظیم حسنی رحمه الله علیه، مدفون گشت، پس به نیت حج متوجّه کعبه معظمه شدم، و در وقت برگشتن گذارم به اصفهان و محله چنبلان و بعضی دیگر از محلات آن شهر افتاد، دیدم که آن قدر از مردمان آن دیار به زیارت شیخ ابو الفتوح عجلّی شافعی اصفهانی، و حافظ ابو نعیم، - که پدر استاد اوست - و شیخ یوسف بنا - که جدّ شیخ ابو نعیم است - و شیخ علی بن سهل و امثال ایشان، که سنّی و از مشایخ

۱ - کشف الغمه: ۱ / ۵.

۲ - حدیقة الشیعه: ۶۰۴.



صوفیه بوده‌اند، می‌رفتند که شیعه شهر ری و نواحیش؛ هزار یک آن به زیارت امام زاده عبد العظیم نمی‌رفتند<sup>۱</sup>.

و محقق ورع آخوند ملا احمد اردبیلی در کتاب حدیقه الشیعه فرموده که: مرا گذار به اصفهان افتاد، دیدم که مردم آن بلده؛ شیخ ابو الفتوح عجلی شافعی اصفهانی را به شیخ ابو الفتوح رازی نام کرده بودند - و به این بهانه به عادت پدران خویش قبر آن سنی صوفی را، زیارت می‌کردند و اگر چه از مردم آن دیار، امثال این کردار دور نیست، زیرا که ایشان پنجاه ماه زیاده از دیگران، نسبت به حضرت شاه ولایت ناشایست و ناسزا گفته‌اند، و درین زمان که مذهب شیعه به قدری قوت گرفته ایشان همچنان، مانند پدران خود، چندان محبتی به شاه مردان ندارند<sup>۲</sup>.

و باید دانست که چون سالهای بسیار، ظلمه و اشرار در بلاد اسلام استیلای تمام داشته‌اند، مقابر اکثر اولاد و احفاد ائمه معصومین علیهم السلام، و اکابر اصحاب و احباب ایشان مستور و پنهان ماند، و قبور بسیاری از علمای سنی و گوشه نشینان ایشان ظاهر بود، چون مذهب حق امامیه در بلاد ایران اندک تقویتی یافت، و بعضی از بی‌خبران از عذاب

۱ - حدیقه الشیعه: ۶۰۴.

۲ - حدیقه الشیعه: ۶۰۵.

گور ومصاحبت مار ومور، به طمع توجه مردمان نادان از نزدیک ودور، واخذ هدایا وندور، در برخی از آن قبور، که در این حدود بود، به مزار امام زاده‌ها مشهور ساخته‌اند، یا به دانشمندی از شیعه منسوب گردانیده‌اند، وما بسیاری از دیوانگان، ومردمان فاسد عقیده را، دیدیم که عوام کالانعام معتقد ایشان بودند، وبعد از مرگ ایشان، قبور ایشان را زیارتگاه ساختند، بلکه قبر ایشان را احترام زیاده از احترام واکرام مرقد پیغمبر وامام می نمودند.

مجملاً سوای آن چه مذکور شد، احادیث در نهی از دیدن وزیارت کردن واعانت ویاری نمودن صوفی وهم نشینی با ایشان کردن بسیار است.

### [مذمت گرایش به عقائد صوفیه]

واز آن جمله حدیثی که سید مذکور وابن حمزه وغیر ایشان، از ثقات علمای شیعه از شیخ مفید - علیه الرحمه - نقل کرده‌اند: که حضرت امام رضا علیه السلام فرمود که: «لا یقول بالتصوّف احد الا لخدعة او ضلالة او حماقة واما من

سَمَى نَفْسَهُ صُوفِيًّا لِلتَّقِيَّةِ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ»<sup>۱</sup>، و به سند دیگر این حدیث منقول است از آن حضرت؛ با زیادتی، و آن زیادتی این است «وعلامته ان یکتفی بالتسمیة ولا یقول بشیءٍ من عقایدہم الباطلة»<sup>۲</sup> یعنی: قایل نمی شود به تصوّف احدی مگر از روی مکر و خدعه، یا گمراهی و ضلالت، یا جهل و حماقت، و اما کسی که خود را صوفی نام کند از روی تقیّه، پس نیست بر او گناهی، و در بعضی از روایات است که علامت و نشان آن کس، آن است که اکتفاء نماید بر نام گذاشتن بر خود، و قایل نشود به چیزی از عقیده های باطل صوفیه<sup>۳</sup>.

طرفه این است که از حضرت امام رضا علیه السلام سوای این حدیث، چند حدیث دیگر در طعن صوفیّه منقول است، و حال آن که بعضی می گویند: معروف کرخی دربان آن حضرت بوده، و صوفی بود<sup>۴</sup>.

لکن دربانی او دروغ است، زیرا که اگر راست می بود، شیعیان او را در کتب رجال و تواریخ خود ثبت می نمودند، و اگر فرض کنیم که راست گویند، و او دربانی آن حضرت

۱ - حدیقة الشیعه: ۶۰۵.

۲ - حدیقة الشیعه: ۶۰۵.

۳ - حدیقة الشیعه: ۶۰۵.

۴ - وفيات الاعیان: ۵ / ۲۳۱.

کرده باشد و صوفی باشد، استبعادی در این نخواهد بود، و دلیل خوبی او نیست، زیرا که «انس» دربان حضرت پیغمبر بود، و از مخالفان اهل بیت است.

و شیخ عطار گفته که: معروف ترسائی بود که در دست علی بن موسی الرضا علیه السلام مسلمان شده بود، آنگاه نزد داود طائی رفته، ریاضت بسیار کشیده، و داود از تلامذۀ ابو حنیفه بود<sup>۱</sup>، و نیز نقل کرده که: چون معروف وفات کرد، جهودان و ترسایان و مؤمنان هر سه طایفه در وی دعوی کردند که از ماست، و جنازه او را ما بر می داریم<sup>۲</sup> انتهى.

مخفی نیست که در دعوی مذکور، شهادتی هست بر آنکه معروف مجهول به مقتضای (الصّوفي لا مذهب له) عمل می کرده، که کفار و مسلمین او را از خود می شمرده اند، پس شیعه باید که از جمیع طوایف صوفیه بیزار باشد، و به سخنان زراقانه و بسالوسی های ایشان فریب نخورد، تا در ورطۀ ضلالت و گمراهی نیفتد.

تمام شد مختصر کلام محقق مدقق ورع مولانا آخوند ملا احمد اردبیلی، جزاه الله عن اهل البيت عليهم السلام وعن الاسلام خيراً، وحشره مع النّبیین والائمة المعصومین

۱ - تذکرة الاولیاء: ۱ / ۲۶۹.

۲ - تذکرة الاولیاء: ۱ / ۲۰۶.

۳ - تذکرة الاولیاء: ۱ / ۲۷۳.

صلوات الله عليهم اجمعين!

### [ استشهاد به برخی از سخنان صوفیه ... ]

وبنده عاصی جانی، محتاج به رحمت باری، محمد جعفر بن محمد علی بن محمد باقر اصفهانی بهبهانی جامع این کلمات گوید که: بعد از ورود اخبار صحیحۀ صریحه، وشهادت علمای اعلام بر کفر و ضلالت طایفه خبیثۀ صوفیه، و بطلان طریقه ایشان، محبین و متابعین ایشان نزد حق تعالی چه عذر خواهند داشت؟!؟.

آیا خواهند گفت که: متابعت حسن بصری نموده ایم؛ که چند حدیث در لعن او وارد شده است<sup>۱</sup>، یا متابعت سفیان ثوری نموده ایم؛ که با حضرت صادق علیه السلام داریم در دشمنی و معارضه بود<sup>۲</sup>، و یا متابعت محمد غزالی را، عذر خود خواهند نمود؛ که ناصبی بوده، چنانکه در کتاب «منقذ» گفته که: در مذهب اسلام شک به هم رسانیدم، تا آنکه در سال چهار و صد و هشتاد و هشت از بغداد به مکه رفتم، و از

۱ - حدیقه الشیعه: ۵۶۵ - ۶۰۶.

۲ - بحار: ۴۲ / ۱۴۱ باب احوال حسن بصری.

۳ - کافی: ۵ / ۶۵ حدیث ۱، بحار: ۴۷ / ۲۳۲ حدیث ۲۲.

آن جا به شام رفتم، و در شام به خدمت ارباب تصوّف رسیدم، و اختیار تصوّف کردم، و دانستم که تصوّف حقّ است، و در شام پانزده سال به گوشه نشینی و عزلت و ریاضت مشغول شدم، و از اهل کشف گشتم، و تحصیل علوم از راه کشف نمودم، و در آن جا تصنیف کتاب احیاء نمودم، و بعد از آن در سال چهار صد و نود و نه، به مشورت ارباب تصوّف به نیشابور از برای رواج مذهب اهل سنّت رفتم.<sup>۱</sup>

و در کتاب «احیاء»، ابو بکر و عمر را افضل از علی دانسته<sup>۲</sup>، و نیز گفته به همان معنی که مرتضی علی امام است من نیز امامم، و می گوید که: هر کس یزید را لعن کند گناهکار است.<sup>۳</sup>

و ابن جوزی حنبلی تخطئه غزالی نموده، و کتابی در ردّ او نوشته، و در آن کتاب ادلّه بسیار بر کفر یزید آورده.<sup>۴</sup>  
و بعضی این رباعی را گفته اند:  
ای که گوئی بر یزید و آل او لعنت مکن  
زانکه شاید حق تعالی کرده باشد رحمتش

۱ - تحفة الأخیار: ۳۸۱.

۲ - احیاء العلوم: ۱ / ۱۱۵.

۳ - احیاء العلوم: ۳ / ۳۲، ۱۲۵.

۴ - الرد علی المتعصب العنید: ۷.

آن چه بر آل نبی کرد او اگر بخشد خدای  
هم بیخشاید تراگر کرده باشی لعنتش  
وحکیم عارف سنایی غزنوی گفته:  
داستان پسر هند مگر نشنیدی  
که ز او وسه کس او به پیمبر چه رسید  
او بنا حق، حق داماد پیمبر بگرفت  
پسر او سر فرزند پیمبر ببرید  
پدر او لب و دندان پیمبر بشکست  
مادر او جگر عمّ پیمبر بمکید  
بر چنین قوم تو لعنت نکنی شرمت باد  
لعن الله یزید وعلی آل یزید  
وملا سعد تفتازانی در شرح مقاصد، توجیهی از برای غزالی  
نموده که: امام غزالی منع کرده است لعن یزید را، از برای آن  
که مبادا به سبب لعن یزید مردم جرأت کنند، وپا به بالا  
گذارند، و خلفای ثلاثه را نیز لعنت کنند.  
و نیز در آن کتاب گفته که: آن چه واقع شد در میان  
صحابه از محاربات و مشاجرات، که مذکور است در تواریخ  
ویر السنه ثقات، ظاهرشان دلالت می کند بر آن که بعضی از  
صحابه گردیده اند از راه حق، ورسیده است بحدّ ظلم

و فسق، و باعث بر آن کینه و عناد و حسد و لدادا، و طلب مُلک و ریاست و میل به لذات و شهوات بوده، زیرا که نیست هر صحابی، معصوم، و نه هر کس که پیغمبر را ملاقات کرده باشد؛ به خوبی موسوم، لکن علماء نظر به حسن ظنی که به اصحاب رسول خدا دارند از برای ایشان محمل‌ها قرار می‌دهند، و ایشان را از موجب ضلالت و فسق محفوظ می‌دانند، از جهت حفظ عقاید مسلمانان از گمان بد؛ در حق بزرگان صحابه، خصوصاً مهاجرین و انصار که مبشراند به ثواب در دارالقرار<sup>۲</sup>، انتهی کلامه.

پس ای طالب حق! بین که چگونه حق را می‌پوشند؟ و در توجیه کار کسانی که ثابت الکذب والفسقند، می‌کوشند، و حال آنکه حمیدی در جمع بین الصحیحین از متفق علیه، و بخاری در صحیحش، هر دو از ابن عباس روایت کرده‌اند که پیغمبر فرمود که: آگاه باشید که آورده می‌شود جمعی از مردان امت من، پس ایشان را به سمت چپ خواهند برد، پس من خواهم گفت پروردگارا! اصحاب منند، اصحاب منند، پس ندا به من می‌رسد که: نمی‌دانی که چه کارها کرده‌اند بعد از تو این جماعت؟ همیشه مرتد بودند

۱ - یعنی: لجاجت و لجبازی کردن.

۲ - شرح المقاصد: ۵ / ۳۱۰.



از وقتی که از ایشان مفارقت کردی، پس می‌گویم چنانکه عیسی بن مریم گفت که: من برایشان شاهد بودم تا در میان ایشان بودم، و چون مرا متوفی ساختی تو را ایشان نگاهبان شدی، و تو بر هر چیز شاهدهی، اگر ایشان را عذاب کنی، ایشان بندگان تو اند<sup>۱</sup> انتهی.

و یا متابعت احمد برادر غزّالی را؛ حجّت خواهند نمود که می‌گوید: شیطان لعین به نصّ قرآن مبین، از اکابر اولیاء الله است.

ابن ابی الحدید در شرح نهج البلاغه نقل [کرده] که: احمد غزّالی از طوس به بغداد آمد و در وعظ خود طریق منکری پیش گرفت، و تعصب ابلیس می‌کشید، و می‌گفت: ابلیس سیّد المؤمنین است، و روزی بر منبر گفت: هر که نیاموخت توحید را از ابلیس، پس اوزندیق است، او مأمور شد که غیر خدا را سجده کند پس ابا کرد<sup>۲</sup>.

و یا ملای روم را شفیع خواهند نمود که می‌گوید: ابن ملجم ملعون را، حضرت امیر شفاعت خواهد کرد و به بهشت خواهد رفت<sup>۳</sup>، و اعتقاد وی جبر و وحدت وجود،

۱ - صحیح بخاری: ۵۸ / ۹، صحیح مسلم: ۴ / ۱۷۹۶ حدیث ۳۲.

۲ - شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: ۱ / ۱۰۷.

۳ - مثنوی: دفتر اول: ۱۹۴.

و سقوط عبادات شرعیه است<sup>۱</sup>، و می‌گوید که: ساز و ددف و نی شنیدن از عبادت است<sup>۲</sup>.

و یا پناه به محیی الدین اعرابی خواهند برد، که می‌گوید که: جمعی از اولیاء الله هستند که رافضیان را به صورت خوک می‌بینند<sup>۳</sup>، و می‌گوید که: به معراج رفتم، مرتبه علی را از مرتبه ابو بکر و عمر و عثمان پست تر دیدم، و ابو بکر را در عرش دیدم، چون برگشتم به علی گفتم که: چون بود که در دنیا دعوی می‌کردی که: من از آنها بهترم؟ الحال دیدم مرتبه ترا که از همه پست تر است<sup>۴</sup>.

و هرگاه عاقل تأمل کند، می‌یابد که این اشخاص دروغ می‌گویند، و به جهت حب دنیا، این اساس را برپا کرده‌اند، و چگونه می‌شود که کسی این مراتب عالیه را داشته باشد، و از مسایل ظاهری دین مبین اطلاعی نداشته باشد، چنانچه از جمعی از مرشدین و معبودین ایشان، در زمان خودمان مشاهده و تحقیق شده، و اینها از جمله ادله عدم اعتنای ایشان است به شرع مبین؛ در فروع دین، چه جای اصول دین.

۱ - مثنوی: دفتر اول: ۳۰.

۲ - مناقب العارفین: ۱ / ۱۶۷، ۳۹۵.

۳ - الفتوحات المکیة: ۲ / ۸، عین الحیاة: ۵۷۸.

۴ - اثنا عشریه: ۱۶۹، با اندک تفاوتی.

واز اصول عقاید معشر<sup>۱</sup> صوفیہ است تساوی کفر با اسلام، و حلال با حرام، و می گویند: (الصّوفی لا مذهب له)<sup>۲</sup> یعنی: صوفی هیچ مذهب ندارد، به این معنی که هیچ مذهبی را بد نمی داند، بلکه با اهل هر مذهبی محبت می نماید، زیرا که هر چیزی را یا مظهر جمال خدا می دانند، مانند انبیا و اوصیا و اولیا، و امردان و گلرخان، یا مظهر جلال خدا می دانند، مانند کفّار و فجّار، از قبیل فرعون و هامان، و ابو جهل و عبد الرّحمان، و اهرمن صورتان و شیطان سیرتان، و از این جاست که مولوی رومی در مثنوی گفته است.

چون که بی رنگی اسیر رنگ شد

موسئی با موسئی در جنگ شد<sup>۳</sup>  
 واز زبان حضرت امیر المؤمنین علیه السلام در  
 مخاطبه ابن ملجم لعین چنین بافته و گفته:  
 غم مخور فردا شفیع تو منم  
 مالک روحم نه مملوک تنم  
 آلت حقّی تو فاعل دست حق  
 چون زخم بر آلت حق طعن و دق

۱ - یعنی: گروه.

۲ - تذکرة الأولیاء: ۲ / ۲۸۹، الفتوحات المکیة: ۹ / ۳۷۲.

۳ - مثنوی: دفتر اول: ۱۲۲.

هیچ بغضی نیست در جانم ز تو  
 زآنکه این را من نمی دانم ز تو<sup>۱</sup>  
 ونیز در وحدت وجود گفته: «سوی کلّ خودرو، ای  
 جزو خدا<sup>۲</sup>» با مزخرفات بسیار دیگر.  
 واز اینجاست که محیی الدّین در اوّل فتوحات گفته:  
 (سبحان من أظهر الأشياء وهو عينها)<sup>۳</sup> ومؤید این مرام است  
 قول با یزید: (لیس فی جبتی سوی الله)، ومولوی در مثنوی  
 گفته:

با مریدان آن فقیر محتشم  
 با یزید آمد که نک یزدان منم  
 گفت مستانه عیان آن ذوفنون  
 لا اله الاّ اناها فاعبدون<sup>۴</sup>  
 وهمچنین مکتوب حلاج لعین که به بعضی از ملاحده  
 مریدین خود نوشته، به این عنوان من الله الی فلان<sup>۵</sup>، وبه این  
 سبب فقهای آن زمان فتوی به قتل او دادند.  
 ومحیی الدّین در کتاب «فصوص»، فرعون هالک لعین

۱ - مثنوی: دفتر اول: ۱۰۷.

۲ - مثنوی: دفتر ۶: ۶۸۳.

۳ - نفحات الانس: ۴۸۸ به نقل از فتوحات مکیه.

۴ - مثنوی: دفتر چهارم: ۷۲۹.

۵ - تحفة الأخیار: ۴۰۸.

به اجماع جمیع مسلمین، بلکه کافّة کتابیین، به علاوه ظواهر کتاب مبین، و صراح صحاح اخبار معصومین، صلوات الله علیهم اجمعین، را مؤمن و ناجی می دانند.<sup>۱</sup>

و ملّا صدرای شیرازی در تفسیر سوره بقره، بعد از نقل استدلال محیی الدّین بر ایمان فرعون لعین، و نجاتش از نکال یوم الدّین، ردّاً علی الكتاب المبین، خود نیز میل نموده، تصدیق و تحسین او نموده، به این عبارت (و یفوح من هذا الكلام رائحة الصّدق وقد صدر من مشکوة التّحقیق وموضع القرب والولاية)<sup>۲</sup> انتهى کلامه زید ملامه.

بلکه بعضی از ایشان فرعون را اعلم و افضل و اکمل می دانند از جمیع پیغمبران و اوصیای ایشان، حتی از پیغمبر آخر الزمان، و امیر مؤمنان.

و [محیی الدّین] به علاوه آنکه فرعون را مؤمن دانسته گفته که: قوم فرعون در بحر علم غرق شدند<sup>۳</sup>، و گفته که حق تعالی هارون را یاری نکرده، تا آنکه سامری غالب شده، مردم را گوساله پرست گردانید، بنابراین بود که خدا خواست که در همه صورتها پرستیده شود.<sup>۴</sup>

۱ - شرح فصوص الحکم «پارسا»: ۴۷۸.

۲ - تفسیر صدر المتألّهین: ۳ / ۳۶۴.

۳ - تحفة الأخیار: ۳۱۷.

۴ - شرح فصوص قیصری: ۴۴۰.

و نیز گفته: نصاری کافر نشدند به سبب آنکه عیسی را خدا دانسته‌اند، بلکه به سبب آنکه خدا را منحصر در عیسی دانستند.<sup>۱</sup>

و ترجیح می‌دهد مرتبه ولایت را بر مرتبه نبوت و خود را خاتم الأولیاء می‌گوید، و از اینجا ترجیح خود را بر پیغمبران و فرعون می‌نماید.

و گفته که: جمیع پیغمبران از مشکات خاتم الانبیاء اقتباس علم می‌کنند، و جمیع اولیاء از مشکات خاتم الاولیاء اقتباس علم می‌کنند، و خاتم الانبیاء از مشکات خاتم الاولیاء اقتباس علم می‌کنند.<sup>۲</sup>

و گفته: «كنت ولياً و آدم بين الماء والطين<sup>۳</sup>» چنانکه حضرت رسالت پناه فرمود: «كنت نبياً و آدم بين الماء والطين<sup>۴</sup>».

و نیز در فصوص گفته که: نوح خطا کرد در تبلیغ رسالت، و قومش درست رفتند و غرق دریای معرفت شدند،

۱ - شرح فصوص قیصری: ۳۲۵.

۲ - شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۷۷، ۷۸.

۳ - یعنی: من ولی بودم و حال آنکه آدم میان آب و گل بود. عوالی اللثالی:

۴ / ۱۲۴ حدیث ۲۰۸، شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۸۱.

۴ - یعنی: من نبی بودم و حال آنکه آدم میان آب و گل بود. عوالی اللثالی: ۴ /

۱۲۱ حدیث ۲۰۰.

و اگر ایشان را نوح از آن دریا به کنار می آورد از درجه بلندی به درجه پستی می آمدند<sup>۱</sup>.

و نیز گفته که: ما وصف حق به هیچ وصف نکردیم الا آنکه ما عین آن وصف بودیم، و حق تعالی وصف نفس خود از برای ما می فرمود، پس هرگاه که او را مشاهده کنیم، خود را مشاهده کرده باشیم، و هرگاه که او مشاهده ما کند ما مشاهده خود کرده باشیم<sup>۲</sup>، فاعتبرو یا اولی الابصار.

سهل بن عبدالله شوشتری گفته: «لِلنَّفْسِ سِرٌّ وَمَا ظَهَرَ ذَلِكَ السِّرُّ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى فِرْعَوْنَ حَيْثُ قَالَ ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾<sup>۳</sup>» یعنی: از برای نفس سِرّی هست که ظاهر نشده است آن سِرّ بر کسی مگر بر فرعون در وقتی که دعوی خدایی کرد<sup>۴</sup>.

و از این کلام معلوم شد که سِرّ نفس معلوم و ظاهر نشده است بر هیچکس از پیغمبران حتی پیغمبر آخر الزمان و امیر مؤمنان که قایل «سلونی»<sup>۵</sup> و قایل «لو کشف»<sup>۶</sup> است، مگر بر

۱ - شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۱۲۵.

۲ - شرح فصوص قیصری: ۸۵.

۳ - نازعات: ۲۴.

۴ - حلیة الأولیاء: ۲۰۸ / ۱۰.

۵ - نهج البلاغة: خطبه ۹۳.

۶ - بحار: ۴۶ / ۱۳۴ حدیث: ۲۵.

صوفیان و درویشان بنگ خواران چرس کشان.

و جمعی از ایشان صحبت حضرت رسالت و حشر با آن حضرت را از برای خود عذابی عظیم و عقابی الیم می‌شمارند، چنانکه محیی الدین، و عبدالله بلبانی، و شیخ بدخشانی و جمعی دیگر، تصریح نموده‌اند که: در آیه شریفه در اول سوره بقره ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ \* خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَمْ يَعْلَمُوا عَذَابَ عَظِيمٍ \* که در شأن کفار وارد شده، در شأن ایشان نازل شده، و تأویلش را به این مضمون نموده‌اند که یعنی: به درستی که کسانی که کافر شده‌اند یعنی ستر کرده‌اند محبت خدا را در دل‌های خود مساوی است بر آنها که بترسانی یا نترسانی آنها را، که ایمان نمی‌آرند به تو، زیرا که تو از اهل بیانی و آنها از اهل مشاهده و عیان (وما راء کمن سمعاً)، مهر نهاده است خدا بر دل‌های آنها که داخل نمی‌شود در آن غیر از حق، و بر گوش‌های آنها که نمی‌شنوند غیر از حق، و بر چشم‌های آنها پرده‌ای است که نمی‌بینند جز حق را، و از برای ایشان است عذاب عظیم،

۱ - بقره: ۶ و ۷.

۲ - مثلی است معروف و معادل فارسی آن، این است: شنیدن کی بود مانند دیدن.



به سبب صحبت تو با ایشان و حشر ایشان با تو<sup>۱</sup>.  
 و مخفی نیست که: تاویل مزبور در قوطی هیچ عطاری  
 به هم نمی‌رسد، و هیچ گاوی و خری او را قبول نمی‌نماید،  
 و معتمد از تفسیر و معانی آیات همان است که به طریق  
 صحیحی از معصوم علیه السلام رسیده باشد، یا معتبرین  
 و مشهورین از مفسرین به آن تفسیر کرده باشند، و معارضی از  
 ادله قطعیة عقلیه، یا نقلیه نداشته باشد.

وسید جلیل سید مرتضی رازی در کتاب «تبصرة»  
 - چنانکه سابقاً نیز اشاره شده - جمیع صوفیه را از اهل سنت  
 شمرده<sup>۲</sup> و گفته: از جمله عقاید ایشان آن است که هرگاه یکی  
 از مشایخ و اصلین مکاشفین ایشان را نعوظی و انتشاری به هم  
 رسد و به اصل مکاشف دگر دراز شود، و آن واصل ابا کند  
 و مانع گردد، به مجرد همان ابا و امتناع از درجه وصول  
 و کشف بیفتد، و از علوم و اسرار منسلخ گردد، و اگر در آن  
 وقت اتفاقاً آن واصل شهوت خود را به طفلی یا زنی یا  
 جاهلی بریزد، به مجرد همین فعل آن طفل وزن و جاهل به  
 اعلی درجات کمال رسند، و عالم به جمیع علوم و اسرار  
 شوند، و آنها بر آنها منکشف گردد<sup>۳</sup>.

۱ - فتوحات مکیه: ۱/ ۱۱۵.

۲ - تبصرة العوام: ۴۵.

۳ - تبصرة العوام: ۴۹.

و شاید از این جهت غالباً گلرخان و امردان، و اولاد اعظم و اعیان، مرید آن سگان می شوند به طمع آنکه به وسیله آن حایله بدون تحمّل تعب، و تصدیع ریاضت و عبادت به درجه وصول و کشف رسند، و صاحب دولت دنیا و دین گردند.

و شیخ عطار در کتاب تذکرة الاولیاء از بایزید نقل کرده که گفته است: حق تعالی بر دل اولیاء خود مطلع گشت بعضی از دلها را دید که بار معرفت نتوانستند کشید، به عبادتشان مشغول گردانید!

و از این کلام مفهوم می شود قدر و مرتبت و عدم قابلیت تحمّل بار معرفت حضرت رسالت، و شاه و لایت، و حضرت امام زین العابدین، و سایر ائمه معصومین، و عبّاد مؤمنین!!!  
و مخفی نماند که بعضی احمقان استدلال بر خوبی بایزید نموده اند، به اینکه علامه حلّی در کتاب «شرح تجرید» گفته که: بایزید سقّای خانه امام جعفر صادق علیه السلام و معروف کرخی دربان حضرت امام رضا علیه السلام بوده اند<sup>۲</sup>، و ندانسته اند که سقّائی و دربانی دلیل خوبی شخص نمی شود و از جمله صفات کمال نمی گردد، بلکه غالب

۱ - تذکرة الأولیاء: ۱ / ۱۶۴.

۲ - کشف المراد: ۴۲۲، کشکول شیخ بهائی: ۱ / ۱۱۵، تحفة الاخیار: ۴۰۳.

سنّیان سقّا و دربان شیعیان بوده‌اند، و همچنین شیعیان سقّائی و دربانی سنّیان می‌کرده‌اند، بلکه کفّار ملازم و دربان مسلمانان، و مسلمانان دربان و ملازمان کفّار می‌بوده‌اند، پس سقّائی و دربانی سبب زیادتی و فضیلت نمی‌شود، با وجود آنکه سقّائی با یزید و دربانی معروف در پیش شیعه معروف نیست، بلکه کذب سقایت ظاهر، بلکه بدیهی است، چنانکه قبل از این اشاره شد، و چون سنّیان قایلند به آن، چنانکه قایلند به آنکه امام اعظم ایشان یعنی ابو حنیفه شاگرد امام جعفر صادق علیه السلام بوده، و از او استفاده و روایت نموده<sup>۱</sup> پس شاید که علامه - رحمه الله - در مقام الزام سنّیان، و بیان افضلیت ائمّه اهل بیت علیهم السلام گفته است که: با یزید و معروف که اهل سنّت آنها را از اکابر می‌دانند، - چنانکه ابو حنیفه را ائمه فقه فقها می‌شمارند - همگی مفتخر به خدمت اهل بیتند علیهم السلام، نه آنکه غرض علامه بیان فضل و کمال آنها باشد، والله العالم.<sup>۲</sup>

و دیگر از قبیل قول با یزید است که می‌گویند: چون کسی واصل شود به درجه کشف و یقین؛ بیرون می‌رود از سلسله مکلفین، و حلال می‌شود بر او جمیع محرّمات دین،

۱ - احقاق الحق: ۱۲ / ۲۱۸ به نقل از الروضة الندیة: ۱۲.

۲ - این مطلب که با یزید بسطامی سقایت نخانه امام صادق علیه السلام را به عهده داشت از نظر تاریخی قابل تأمل است، چنانچه در صفحه ۳۱ گذشت.

وساقت می‌گردد از او واجبات شرع مبین، و از این جهت شراب و بنگ و چرس می‌خورند و می‌کشند، و غنا می‌کنند و می‌شنوند، و عشق بازی با امردان می‌کنند، بلکه از قبیل مقدمه واجب از برای مریدین و سالکین در ابتدای سیر و سلوک و ریاضت و فکر و ذکر و تصوّر مرشد در همه اوقات؛ خصوصاً در اثنای اذکار و صلوات استعمال مسکر را از خمر و بنگ، و تعشّق را جایز و راجح می‌دانند، که به این حيله عقل ایشان زایل گردد، و از برای ایشان تخیلات مانند مالی خولیا به هم رسد، و مانند مریض به مرض مطبّقه، و تشنه که آب به خواب می‌بیند، و عاشقی که پیوسته معشوق در نظرش می‌باشد، و به این سبب غالب در خواب با او صحبت می‌دارد، چیزهایی بی اصل در نظرشان درآید و آن را معرفت و کشف و کرامت تصوّر کنند، و مریدان خود را به آن اغوا و اضلال نمایند و به معراج خیال روند، و شیاطین را به صورت انبیا، و مرسلین و معصومین توهم نمایند و حضرت امیر را در آن معراج پست‌تر از خلفای ثلاثه، و ثالثاً را به هفتاد در جه بالاتر از او ببینند، چنانکه غزالی و محیی الدین ادّعا نمودند و سابقاً نیز اشاره شد.

پس اگر عاقل نیک تأمل نماید از دعوای بلند ایشان

فریب نخواهد خورد، بلکه به فکر صایب خواهد فهمید که از برای حبّ دنیا اینها را بر خود می‌بندند، اگر خواهی او را امتحان کن که دعوی این می‌کند که من اسرار غیبی را می‌دانم و همه چیز بر من منکشف می‌شود و شبی ده بار به عرش می‌روم یک مسأله از شکایات نماز، یا یک مسأله مشکل از میراث و غیر آن، یا یک حدیث مشکل از او بپرس، و اگر آنها را راست می‌گویند اینها را بیان کند برای تو، چنانچه به سند صحیح از حضرت صادق علیه السلام منقول است که: «علامت کذاب و دروغ‌گو آن است که ترا خبر می‌دهد به چیزهای آسمان و زمین، و مشرق و مغرب و چون از حلال و حرام خدا مسأله از او می‌پرسی نمی‌داند».

و مع ذلک هرگاه این جماعت معترف باشند که کشف با کفر جمع می‌شود - چنانچه به جهت کفار هند کشف را ادّعا می‌نمایند - پس بر تقدیری که کشف ایشان واقعی باشد و ترا فریب نداده باشند کی دلالت بر خوبی ایشان می‌کند؟ و چند حدیثی مناسب مقام ذکر می‌شود.

### [ اخبار وارده در مذمت حسن بصری و ... ]

شیخ طبرسی در کتاب احتجاج روایت کرده که:

بصره حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بر حسن بصری گذشتند و او وضو می ساخت فرمودند که: وضو را کامل به جای آور! حسن گفت: یا امیر المؤمنین دیروز جماعتی را کشتی که شهادتین می گفتند و وضو را کامل می ساختند، حضرت فرمود: پس چرا به مدد آنها نیامدی؟ گفت: والله که در روز اول غسل کردم و حنوط بر خود پاشیدم و سلاح پوشیدم و هیچ شک نداشتم که تخلف از عایشه کفر است، و در عرض راه کسی مرا ندا کرد که به کجا می روی برگرد که هر که می کشد، و هر که کشته می شود به جهنم می رود، من ترسان برگشتم و در خانه نشستم، و در روز دویم باز به مدد عایشه مهیا شدم و روانه شدم و در راه همان ندا شنیدم و برگشتم، حضرت فرمود: که راست می گوئی می دانی که آن منادی که بود؟ گفت: نه، فرمود که: آن برادرت شیطان بود و به تو راست گفت که: قاتل و مقتول لشکر عایشه در جهنم اند!

و نیز روایت کرده که: حضرت امیر المؤمنین علیه السلام به حسن بصری خطاب فرمود که: «در هر امتی سامری می باشد و سامری این امت تویی که می گوئی جنگ

نمی باید کرد»<sup>۱</sup>.

و دیگر از مشایخ ایشان عبادۀ بن کثیر بصری است که با حضرت علی بن الحسین علیه السلام در باب جهاد و غیر آن معارضه نمود، و بر آن حضرت طعن زد<sup>۲</sup>.

و در کتاب کافی روایت نموده که: روزی عبّاد بصری به خدمت حضرت صادق علیه السلام آمد حضرت طعام تناول می فرمود و بر دست تکیه نموده بودند عبّاد گفت: مگر نمی دانی که پیغمبر از این نحو طعام خوردن نهی کرده است؟! بعد از چند مرتبه که این هرزه را گفت حضرت فرمود که: «والله هرگز پیغمبر از این نهی نفرموده»<sup>۳</sup>.

و نیز روایت نموده که حضرت صادق علیه السلام به عبّاد صوفی خطاب فرمود که: «ای عبّاد! به این مغرور شده ای که شکم و فرج خود را از حرام نگاه داری؟! به درستی که حق تعالی در کتاب خود می فرماید که: «ای گروه مؤمنان از خدا به پرهیزید، و قول سدید بگویید»<sup>۴</sup> یعنی: به اعتقاد درست قایل شوید تا خدا اعمال شما را به صلاح آورد ای عبّاد! بدانکه خدا عمل ترا قبول نمی کند تا به حق

۱ - احتجاج طبرسی: ۱۷۲.

۲ - احتجاج طبرسی: ۳۱۵.

۳ - الکافی: ۶ / ۲۷۱، حدیث ۵.

۴ - احزاب: ۷۰.

قایل نشوی و ایمان نیاوری».

و نیز در کتاب «احتجاج» از ثابت روایت کرده که گفت: من با جماعتی از عبّاد بصره مثل ایوب سجستانی، و صالح مُرّی، و عتبه، و حبیب فارسی، و مالک بن دینار، و ابو صالح اعمی، و جعفر بن سلیمان، و رابعه، و سعدانه به حج رفته بودیم چون داخل مکه شدیم آب بسیار بر اهل مکه تنگ بود و از تشنگی به فریاد آمده بودند، به ما پناه آوردند که برای ایشان دعا کنیم، ما به نزد کعبه آمدیم و مشغول دعا شدیم، و چندان که تضرّع کردیم اثری ظاهر نشد، ناگاه جوان محزونِ گریانی پیدا شد، و چند شوط طواف کرد، بعد از آن دعا کرد و یک یک را نام برد گفتیم: لَبَّیک ای جوان! گفت: آیا در میان شما کسی هست که خدا او را دوست دارد، گفتیم: ای جوان بر ماست دعا، و بر خداست اجابت، گفت: دور شوید از کعبه! که اگر کسی در میان شما می بود که خدا او را دوست می داشت البته دعایش را مستجاب می کرد چون ما دور شدیم به نزد کعبه به سجده در آمد و گفت: ای سید و آقای من! به محبتی که به من داری ترا سوگند می دهم که اهل مکه را آب دهی! هنور سخن آن حضرت تمام نشده بود که ابری پدید آمد و مانند دهن‌های مشک آب از ابر روان



شد، پس از اهل مکه پرسیدم که این جوان که بود؟ گفتند  
علی بن الحسین است<sup>۱</sup>.

بدانکه! این جماعت نزد صوفیه از اکابر اولیای الله‌آند  
و امام زمان خود را نشناخته‌اند.

ابن ابی الحدید در شرح نهج البلاغه نقل کرده که:  
جماعتی از متصوفه در خراسان به نزد امام رضا علیه السلام  
آمدند و گفتند که: امیر المؤمنین - یعنی مأمون ملعون - فکر  
کرد در امر خلافتی که در دست او بود و شما اهل بیت را  
سزاوارتر دانست در پیشوایی مردم بودن، و ترا بهترین اهل  
بیت یافت لهذا امر خلافت را به تو رد کرد، و امامت کسی را  
می‌خواهد و می‌طلبد که طعامهای غیر لذیذ بخورد  
و جامه‌های گنده بپوشد، و بر اولاغ سوار شود، و به عیادت  
بیماران برود، حضرت فرمود که: «حضرت یوسف پیغمبر  
بود و قباهای دیبای مزرر<sup>۲</sup> به طلا می‌پوشید، و بر تکیه‌گاه آل  
فرعون تکیه می‌کرد، و در میان مردم حکم می‌کرد، چیزی که  
از امام می‌طلبند قسط و عدل است، که چون سخن گوید  
راست گوید، و چون حکم کند حکم به حق کند بدرستی که  
خدا این پوششهای نفیس و خورشهای لذیذ را حرام نکرده

۱ - احتجاج طبرسی: ۳۱۶.

۲ - یعنی: با تکمه‌های زر.

است، پس این آیه را تلاوت فرمود که: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ الرِّزْقِ﴾<sup>۲</sup>.

### [حلاج از دیدگاه حدیث]

و شیخ طوسی در کتاب «غیبت» فرموده است که: جمعی دعوی نیابت حضرت صاحب الامر نمودند به دروغ و رسوا شدند - زیرا که آنها که نایب بودند معجزات بر دست ایشان جاری می شد؛ از جانب معصوم که به آنها مردم نیابت ایشان را می دانستند - اوّل کذابان شریعی بود که دعوی نیابت کرد به دروغ و رسوا شد، و فرمان حضرت به لعن او بیرون آمد.

و گفت هارون بن موسی تلعکبری که: بعد از دعوی نیابت، کفر والحاد از او ظاهر شد، و هر یک از اینها که دعوی نیابت می کردند اوّل بر امام دروغ می بستند و دعوی نیابت می کردند تا مردم ضعیف العقل به ایشان بگروند، دیگر ترقی

۱ - اعراف: ۳۲.

یعنی: بگو چه کسی است زینت خدا را که برای بندگان خود آفریده حرام کرده و از صرف رزق حلال و پاکیزه منع کرده؟.

۲ - شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: ۱۱ / ۳۴.

می‌کردند در شقاوت تا به قول حلاجیه قایل شدند - چنانکه از ابی جعفر شلمغانی وامثال او مشهور است - بعد از آن ذکر کرده است که از جمله کذابان حسین بن منصور حلاج بود.<sup>۱</sup> و به سند معتبر از هبة الله بن محمد کاتب روایت کرده است که: چون حق تعالی خواست که حلاج را رسوا کند و او را خوار گرداند، او پیغام فرستاد نزد ابی سهل بن اسماعیل نویختی که از معتبران شیعه بود به گمان اینکه او نیز مثل احمقان دیگر فریب او را خواهد خورد، و در آن رساله اظهار وکالت حضرت صاحب الامر کرد چنانچه دأبش<sup>۲</sup> بود که اول مردم را به این نحو فریب می‌داد، و بعد از آن دعوای بلند می‌کرد و اظهار الوهیت می‌نمود، ابو سهل فریب او را نخورده در جواب گفت: که من از تو امری را سؤال می‌نمایم که در جنب آنچه تو دعوی می‌نمائی بسیار سهل است، و آن امر این است که: من کنیزان را بسیار دوست دارم و بسیار به ایشان مایلم، و بسیاری از ایشان را نزد خود جمع کرده‌ام و به این سبب هر جمعه می‌باید خضاب کنم که سفیدی مویهای من از ایشان مخفی باشد، و اگر نه ایشان از من دوری می‌کنند، می‌خواهم چنین کنی که ریش من سیاه شود و به خضاب

۱ - غیبت شیخ طوسی: ۳۹۷، ۴۰۱.

۲ - یعنی: روش او.

محتاج نباشم، اگر چنین کنی من مطیع تو می شوم و به جانب تو می آیم، و مردم را به مذهب تو دعوت می نمایم، چون حلاج این جواب را شنید دانست که در آن مراسله خطا کرده است، دیگر جواب نگفت و ساکت شد، و این قصه را ابو سهل در مجالس نقل می کرد و مردم می خندیدند و موجب رسوائی او شد.<sup>۱</sup>

بعد از این حدیث قصه بیرون کردن علی بن بابویه او را از قم نقل فرموده است که: بر او لعنت کرد و او را از قم به خواری و مذلت اخراج نمود.<sup>۲</sup>

و بعد از آن در ضمن قصه شلمغانی که یک کذاب دیگر است نقل کرده است که: ما در اُبی جعفر شلمغانی روزی بر روی پای امّ کلثوم دختر محمد بن عثمان عمری - که از نوّاب حضرت صاحب الامر علیه السلام بود - افتاد و می بوسید، پرسید که چرا چنین می کنی؟ گفت: چرا چنین نکنم که تو فاطمه زهرائی که روح پیغمبر به بدن پدر تو منتقل شده بود، و روح علی بر بدن ابو القاسم حسین بن روح منتقل شده است، و روح فاطمه به بدن تو، امّ کلثوم این سخن را انکار بسیار کرد، به نزد حسین بن روح - که از سفراء عظیم

۱ - غیبت شیخ طوسی: ۴۰۲.

۲ - غیبت شیخ طوسی: ۴۰۲.

الشأن حضرت صاحب الامر علیه السلام بود - رفت و این سخن نقل کرد، ابن روح گفت که: زینهار دیگر به نزد آن زن مرو و آشنائی را با او بر طرف کن که آنچه آن زن گفته است کفر والحادی است که آن ملعون شلمغانی در دل این جماعت جا داده است، که آسان شود بر او دعوی اینکه خدا با او متحد شده است، چنانچه نصاری در باب مسیح می گویند، و تجاوز کند به گفته حلاج لعنة الله، تا اینجا از کتاب غیبت نقل کرده اند!

ای عزیز! غرض از ذکر این چند حدیث این بود که: اگر به دیده انصاف نظر، و به فکر صحیح تأمل نمائی بر تو ظاهر می شود که این گروه پیوسته مخالف ائمه بوده اند، و علماء کبار و راویان شیعه که در اعصار ایشان و قریب به اعصار ایشان بوده اند و از احوال ایشان زیاده از من و تو اطلاع داشته اند، و دانش و فهم و علم ایشان زیاده از اهل این عصر بوده است از ایشان بیزاری اظهار نموده حکم به کفر والحادی ایشان کرده اند، هداانا الله وایاکم سوی الصراط بمحمد وآله.

### [عشق از دیدگاه صوفیه و فلاسفه]

و دیگر سابقاً اشاره شد که از طریقه خبیثه این طایفه

مردوده است تعشّق ایشان با مردان گلرخان، و فتح باب این نوع فسق و عصیان از برای فسّاق و لوطیان، و متمسک شده‌اند به حدیث موضوع مجعول به تصریح جمعی از اعلام و اعیان سنّیان مروی، [است] از طریق سنّیان از عایشه و ابن عبّاس از اشرف عالمیان صلی الله علیه و آله و سلّم که فرمود: «من عشق فعفّ فکتّم فمات مات شهیداً» یعنی: هر که عاشق شود پس عفّت و رزد و اظهار نکند تا بمیرد شهید مرده باشد! و به این سبب اهل سنّت قتیل عشق را شهید می‌دانند. و در کتاب دیوان الصّبا به از رافعی شافعی شارح و جیز نقل کرده است که او شهید عشق را از جمله شهدا شمرده است.<sup>۲</sup>

وصفدی شافعی گفته است که: شنیدم از بعضی که نور الدّین شهید را شهید گفته‌اند به سبب آنکه با غلامی محبّت به هم رسانید و عفّت و رزید و عشق او را در دل پیچید تا او را کشت.

و محیی الدّین نووی مطلق گفته و شرط کتمان و عفّت ننموده است بلکه از جمله شهدائی که غسل ندارند شمرده است کسی را که به عشق مرده باشد وزنی را که بر سر زاییدن

۱ - تاریخ بغداد: ۵ / ۱۵۶، ۱۳ / ۱۸۴، کنز العمال: ۳ / ۳۷۶.

۲ - فتح العزیز فی شرح الوجیز المطبوع مع المجموع: ۵ / ۱۵۵.

بمیرد.

وفاضل حکیم ملا صدرای شیرازی تقلید نووی نموده، بلکه نغمه در طنبور را افزوده و تجویز و تحسین معانقه و ملامسه و تقبیل و دخول و لواط به معشوق نموده، ورداً علی الشّرع الشّریف از برای این فعل خبیث سخیف فواید عظیمه حکمیّه بر آن مرتّب ساخته، پس در اواخر مجلد چهارم اسفارش چنین گفته که:

این فصلی است در بیان عشق بازی جوانان با امردان گلرخان، بدانکه! اختلاف کرده‌اند در این عشق، در ماهیّت آن و اینکه خوب است یا بد، و ممدوح است یا مذموم، پس بعضی از حکما آن را مذمّت کرده‌اند و از خصال رذیله شمرده‌اند و از کار هرزه کاران و بی‌کاران دانسته‌اند.

و جمعی دیگر گفته‌اند که: از جمله فضایل نفسانیه است، و مدح آن و محاسن عاشقان و شرف غایت آن را بیان فرموده‌اند.

و برخی توقّف نموده‌اند، و واقف بر ماهیّت و محلّ و اسباب و غایاتش نگشته‌اند، و طائفه‌ای از امراض نفسانی دانسته‌اند، و جماعتی آن را جنون الهی گفته‌اند.

و بعضی گفته‌اند که: عشق هوا و خواهشی است در

نفس که می‌کشانند صاحبش را به سوی مشاکل یا صورت  
مُمائل در جسد، و گروهی منشأ عشق را توافق عاشق  
و معشوق در وقت ولادت دانسته‌اند و گفته‌اند که: هر دو  
شخصی که متفق شوند در طالع و درجه و ستاره یا در برج  
طالعشان متفق شوند در بعضی احوال و نظرات - مثل مثلثات  
و اموری که معروف منجمان است - در این صورت به هم  
رسد میان دو نفر تعاشق.

و بعضی گفته‌اند که: عشق افراط شوق است به اتحاد.  
و آنچه دلالت می‌کند بر آن؛ نظر دقیق و فکر انیق،  
و ملاحظه امور متعلقه به عشق از اسباب کلیه و مبادی عالیه  
و غایات حکمیّه آن، این است که عشق - یعنی التذاذ شدید از  
جنس صورت جمیله و محبت مفرطه به صاحب شمایل  
لطیفه، و تناسب عضوها و خوبی ترکیبها - چون چیزی است  
موجود مانند سایر امور طبیعت در نفوس اکثر مردم بدون  
تکلف و تصنع در آن، پس البته آن از جمله امور مقرر الهیه  
است که مترتب می‌شود بر آن مصالح و فواید حکمیّه، پس  
ناچار خوب و محمود خواهد بود، خصوصاً در صورتی که  
ناشی شود از مبادی فاضله از برای ترتب فواید و غایت  
شریفه.



اما مبادی پس آن است که: می‌یابیم اکثر نفوس مردمی را که از برای ایشان تعلیم علوم شریفه و صنعت‌های لطیفه و آداب و ریاضات است مثل اهل فارس و عراق و شام و روم و هر قومی که در ایشان علوم غریبه، و صنایع عجیبه و آداب بدیعه هست که خالی نیستند از این عشق که منشأش خوش آمدن، و شکل معشوق را پسندیدن است، و ما نمی‌یابیم کسی را که قلب لطیف، و طبع رقیق و ذهن دقیق و نفس رحیم داشته باشد، خالی باشد از این محبت و عشق در اوقات عمرش، لکن می‌یابیم نفوس قاسیه و قلوب جانیه و طبع‌های بد خلق را از اکراد و اعراب، و ترکان و فرنگیان خالی از این نوع محبت و عشق، و غیر این نیستند که اکثر مردم اکتفا کرده‌اند به محبت و عشق مردان به زنان، و زنان به مردان از برای حصول تناکح جماع میان ایشان، چنانکه مرکوز است در طبع سایر جنس حیوان، از جهت تحصیل نتاج و اولاد ایشان، که غرض از آن بقای نسل و حفظ صورت جنس و نوع است.

و اما غایت و فایده مترتبه بر این عشق موجود در ظرفا و عقلا و حکما، پس آن لطافت طبع و ریاضت است که مترتب می‌شود بر آن منافع بیکران از تأدیب پسران، و تربیت امردان، و تهذیب اخلاق و اطوارشان و تعلیمشان به علوم جزئیّه از قبیل نحو و لغت و بیان و هندسه و غیر آن، و کسبها

و صنعت‌های دقیقه و آداب حمیده، و اشعار لطیفه، و نغمه‌های خوش و صداهای دلکش، و قصه‌های عجیب، و حکایات دلفریب و غریب، و احادیث و روایات و غیر اینها از کمالات، زیرا که کودکان بعد از استغناء از تربیت و تعلیم پدران و مادران هنوز محتاجند به تربیت و تعلیم استادان و معلمان، و به حسن توجه و التفاتشان به نظر شفقت و مرحمت، پس از این جهت عنایت و لطف پروردگار خلق کرده است در نفوس کبار عشق و محبت امردان خوش صورت را، که آن عشق داعی و باعث شود از برای مردان به سوی تأدیب و تکمیل نفوس ناقصه کودکان و رسانیدن ایشان به غایت مقصوده در خلقتشان، و اگر این نمی‌بود البتّه حق تعالی خلق نمی‌فرمود این عشق را در علما و ظرفا، پس ناچار در خلقت و جِبِلَّت این عشق در نفوس لطیفه و دل‌های نرم غیر سخت و سنگین، فایده عظیمه، و حکمت فخیمه و منفعت راجحه، و غایت صحیحه هست، چنانکه می‌دانیم، و برآی العین می‌بینیم ترتّب آثار مذکوره را بر عشق مذکور، پس البته وجود این عشق در نوع انسان معدود خواهد بود از جمله فضایل و حسنات نه از رذایل و سیئات، و به عمر خودم قسم که این عشق فارغ می‌سازد نفس عاشق را از جمیع هموم دنیائی مگر از یک هم که آن شوق دیدار جمال رخسار معشوق دلدار است که در آن بسیاری از جمال الهی

و جلال خدائی هست، چنانکه اشاره فرموده است به آن در  
 سوره تین ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾<sup>۱</sup> یعنی  
 آفریدیم انسان را در بهترین اندامی و صورتی، و نیز بعد از  
 مراتب بدو<sup>۲</sup> خلقت آدمی فرموده ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ  
 فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾<sup>۳</sup> یعنی: پس آفریدیم انسان را  
 خلق دیگر، پس بلند بادا خدائی که بهترین خالق است،  
 خواه مراد از خلق صورت دیگر ظاهر کامله باشد، یا نفس  
 ناطقه، زیرا که ظاهر عنوان باطن است، و صورت مثال  
 حقیقت، و بدن با آنچه دارد نمونه نفس است با صفاتش،  
 و مجاز قنطره حقیقت است، و از این جهت این عشق نفسانی  
 از برای شخص انسانی هرگاه منشأش زیادتى شهوت  
 حیوانی نباشد، بلکه همین پسندیدن و خوش آمدن صورت  
 معشوق و خوش ترکیبی او و اعتدال مزاج، و حسن اخلاق،  
 و تناسب حرکات، و ناز و غمزه اش باشد از جمله فضایل  
 و خصایل حمیده شمرده می شود، و این عشق دل را نازک  
 و ذهن را تند می کند، و نفس را بر ادراک امور شریفه آگاه  
 می سازد، و به این سبب می کرده اند مشایخ و بزرگان مریدان  
 خود را در اول امر به عشق و عشق بازی.

۱ - سوره تین: ۴.

۲ - یعنی: ابتداء.

۳ - مؤمنون: ۱۴.

وبعضی گفته‌اند که: عشق با عفت بهتر سببی است برای تلطیف نفس و تنویر قلب، و در اخبار وارد است که «حق تعالی جمیل است که دوست می‌دارد جمال را»<sup>۱</sup>.  
وبعضی گفته‌اند که: «من عشق فعف فکتم فمات مات شهیداً»<sup>۲</sup>.

و تفصیل این مقام آن است که: عشق انسانی منشأش مشابهت نفس عاشق است با نفس معشوق در ماده و حقیقت، و اکثر لذتش از شکل و شمایل معشوق است به اعتبار آنکه آثار خوبی است نزد خودش و عشق حیوانی همان است که منشأش شهوت بدنی است، و طلب لذت بهیمی<sup>۳</sup> است، و بیشتر لذت عاشق از ظاهر معشوق و رنگ و اشکال و خط و خال اوست به اعتبار آنکه آنها اموری است بدنی، بدیهی است که: بهیمی در اول<sup>۴</sup> از مقتضیان لطافت و صفای نفس است، و ثانی<sup>۵</sup> از مقتضیات شهوت و در اکثر مقارن فسق و فجور است، و در آن استخدام قوت حیوانی است مر قوه ناطقه انسانی را، به خلاف اول که نفس را لین و شبیق

۱ - خصال: ۲ / ۶۱۳.

۲ - تاریخ بغداد: ۱۳ / ۱۸۴ و ۵ / ۱۲ ۱۵۶ / ۴۷۹، کنز العمال: ۳ / ۳۷۲.

۳ - یعنی: حیوانی.

۴ - یعنی: عشق مجازی نفسانی.

۵ - یعنی: عشق مجازی حیوانی.

وصاحب وجد و خون و گریه و رقت قلب می گرداند، و از اشغال دنیویّه باز می دارد، و از غیر معشوق روگردان می سازد، و همه همومش را منحصر در هم معشوق می گرداند!

تا آنکه کلامش را رسانیده است به طعن بر کسانی که مذمت عشق نموده اند و آن را از کار هرزه کاران شمرده اند و ذمّشان را مبتنی بر عدم فهم و اطلاع بر امور حقیقه و اسرار لطیفه ساخته<sup>۱</sup>، بعد از آن گفته است که - کسانی که عشق را مرض نفسانی یا جنون الهی دانسته اند به جهت آن است که ملاحظه ظاهر حال عاشق نموده اند از بیداری تمام شب و اضطراب نفس، و ضعف تن، و لاغری بدن، و چشم به گودی رفتن، و نفس را تند و بلند کشیدن و غیر اینها از اموری که غالباً عارض دیوانگان می شود، پس اینها گمان کرده اند که منشأ عشق فساد مزاج و استیلاء سود است، و حال آنکه نه چنین است بلکه امر بر عکس است<sup>۲</sup>.

و همچنین کسانی که عشق را جنون الهی گمان کرده اند از جهت این است که دوائی از برای معالجه آن نیافته اند مگر دعا و استغاثه به درگاه خدا، و نماز و صدقه بر فقرا، و گرفتن

۱ - اسفار: ۷/ ۱۷۲ - ۱۷۵.

۲ - اسفار: ۷/ ۱۷۵.

۳ - اسفار: ۷/ ۱۷۶.

طلسمات و تعویذات از رهبانان و کاهنان و جنیان، چنانکه  
 طریقه حکما و اطباء یونان بوده است؛ که چون از مداوای  
 بیماری عاجز می شدند، یا از شفای او مأیوس می گشتند او  
 را به هیکل عبادات خود می بردند و امر به نماز و تصدق  
 می کردند و قربانی می کشتند، و از احبار و رهبان استدعای  
 دعا و طلب شفا می کردند، پس چون آن بیمار شفا می یافت  
 آن را طلب الهی و شفای خدائی، و مرض را جنون الهی  
 می نامیدند.

و کسانی که عشق را افراط شوق به اتحاد دانسته اند - هر  
 چند خوب گفته اند - لکن کلامشان مجمل است و تفصیلش  
 آن است که مراد از آن اتحاد - یعنی یکی شدن دو شخص -  
 کدام قسم از اتحاد است؟ زیرا که گاهی اتحاد میان دو جسم  
 به هم می رسد به امتزاج و اختلاط در همدیگر - مانند  
 سکنجبین از امتزاج سرکه و انگبین - و حصول این نوع از  
 اتحاد در دو نفس ممتنع است، و بر فرض وقوع اتصال میان  
 عاشق و معشوق در حالت غفلت و خواب مثلاً، پس یقیناً به  
 این اتصال مقصودشان حاصل نمی شود و آتش عشقشان فرو  
 نمی نشیند؛ به اعتبار آنکه عشق چنانکه گذشت از صفات  
 نفس است نه گوشت و نه پوست، بلکه آنچه متصور می شود

و درست می آید از مراد از اتحاد در اینجا، همان است که بیان کردیم در مباحث عقل و عقول از اتحاد نفس عاقله با صورت عقل بالفعل با اتحاد نفس حسّاسه مدر که با صورت محسوسات بالفعل، پس بنا بر این معنی ممکن و صحیح است اتحاد نفس عاشق با صورت معشوق، و حصول این معنی بعد از تکرار مشاهده و تواتر نظر؛ شدت فکر و ذکر است در شکل و شمایل معشوق تا به حدّی که صورت معشوق متمثّل و حاضر و مندرج می گردد در ذات عاشق، و این از جمله امور واضحه است که از برای صاحب فهم مجال انکار در آن نیست، و در حکایات عاشقان بر آن دلیل است.

چنانکه نقل کرده اند که: مجنون عامری در بعضی اوقات مستغرق در عشق بود به حدّی که معشوقه اش حاضر می شد و او را ندا می کرد که ای مجنون منم لیلی! پس مجنون به او ملتفت نشد و گفت: من مستغنیم به عشق تو از تو!

زیرا که معشوق فی الحقیقه همان صورت حاصله معشوق است نه امر دیگر و صاحب صورت معشوق بالعرض است، چنانکه معلوم بالذات همان صورت علمیه است نه غیر آن که خارج از تصوّر باشد، پس صحیح شد اتحاد نفس عاشق با صورت معشوق به هیأتی که محتاج

نیست به حضور جسم و بدن معشوق، چنانکه شاعر گفته:  
 أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنأ  
 فإذا أبصرنا أبصرته وإذا أبصره أبصرنا  
 یعنی: من همان معشوقم و معشوقم من است، ما دو  
 جانیم در یک قالب، پس هر وقت که او مرا بیند من او را بینم،  
 و چون من او را بینم او مرا بیند.

بعد از آن گفته: مخفی نماند آنکه اتحاد میان دو چیز  
 متصور نمی‌شود مگر به طریقی که تحقیق نمودیم و این  
 اتحاد امور روحانیه است و احوال نفسانیه، و اما اجسام  
 و جسمانیات پس اتحاد در آنها از ممتنعات است، بلکه  
 اتحاد به مجاورت و ممازجت و مماسه است و بس، بلکه به  
 تحقیق آنست که در این عالم وصالی نمی‌رسد و در این نشئه  
 ذاتی به ذاتی متصل نمی‌گردد از دو جهت یکی:

آنکه جسم واحد متصل چون به تحقیق امر خود کند  
 داند که مشتمل است بر غیبت و فقدان به سبب آنکه هر  
 جزئی مفقود است از جزء دیگر که با او رفیق است، پس آن  
 اتصال میان اجزاء یک شیء عین انفصال است میان آنها.  
 و دیگر آنکه: ممکن نیست اتصال میان دو جسم مگر به  
 تلاقی در سطح آنها باهم و سطح خارج از حقیقت است



و ذات جسم، پس در این صورت ممکن نخواهد بود اتصال چیزی از عاشق به ذات معشوق به اعتبار آنکه آن چیز نفس عاشق است، یا جسم او، یا عرضی از عوارض نفس او، یا بدن او، و سیّم محال است به اعتبار استحالة انتقال اعراض، و همچنین دوّم نظر به استحالة تداخل اجسام و مجرد تلاقی اطراف و نهایات فائده‌ای ندارد.

و همچنین نیز محال است، به جهت آنکه هرگاه فرض کنیم که نفسی متّصل شود به بدنی نفس او خواهد شد، پس یک بدن صاحب دو نفس شود و آن ممتنع است، و از این جهت از برای عاشق خواهشش - که قرب معشوق و صحبت با او است - حاصل شود خواهش بالاتر کند که آن مصاحبت در خلوت است که دیگری با ایشان نباشد، و چون نیز این از برای او به عمل آمد خواهش معانقه و بوسیدن معشوق نماید، و چون این نیز میسر شود خواهش کند دخول و لواطه به معشوق را و بغل گیری و همدیگر را تنگ گرفتن، و جمیع بدن و جوارح را به هم رسانیدن به منتهای حدّ امکان، و با حصول همه اینها شوق عاشق و حرارت قلبش کم نشود، بلکه شوقش زیادتیر و اضطرابش بیشتر شود، و سبب لمّی<sup>۱</sup> در آن این است که محبوب فی الحقیقة نیست همین

---

۱ - اصلی.

استخوان و گوشت و چیزی از بدن، بلکه یافت نمی‌شود در عالم اجسام چیزی که نفس شایق آن شود و خواهش آن کند، بلکه صورتی است روحانیه در غیر این عالم، تمام شد کلام اسفار بر سیل اختصار!

و مخفی نماند که: کلامش ظاهر است در مدح عشق مجازی و فضیلت و رجحان عشق بازی، و تجویز غایات و متفرّعات بر آن از خلوت و معانقه و بوسیدن و ملامسه و لواطه و دخول با مردان، و نظر به آنچه آخند<sup>۲</sup> فرمود - از برای اظهار فضیلت و جواز عشق مجازی از حکمت عقلیه و جبلّیت خلقیه، و حسن مبادی، و غایات - فضیلت و جواز سحق و زنا نیز می‌رسد، زیرا که آنچه را در باب عشق مردان با مردان گفته بعینه حرفاً حرفاً نسبت به زنان با زنان، و مردان با مردان، و زنان و دختران می‌توان گفت بدون کسر و نقصان، نظر به احتیاج هر یک از ایشان به تعلیم و تأدیب استادان و معلّمان بعد از استغناء از تعلیم پدران و مادران، و جبلّیت عشق مجازی در همه ایشان و وقوع زنا و مساحقه میان اکثر مردمان، بلکه تعاشق میان زنان و مردان اعراف و اشهر است از عشق مردان با مردان، چنانکه از تتبع معلوم، و از حکایات

۱ - اسفار: ۷ / ۱۷۱ - ۱۷۹.

۲ - یعنی آخوند ملاً صدرا.

یوسف وزلیخا، ولیلی و مجنون مفهوم می گردد.

### [ساختگی بودن حدیث «من عشق»]

وعلاوه بر آن مستند ایشان را که حدیث «من عشق» باشد جمعی از اعیان سنّیان تصریح نموده اند به کذب و وضع آن، پس شیخ الاسلام ابو عبدالله محمد بن ابی بکر شامی در کتاب «دواء الدّاء» گفته به این مضمون که:

أمّا حدیث «من عشق ...» که در سندش سوید بن سعید است، پس به تحقیق که انکار نموده اند حُفاظ اسلام این حدیث را بر او که از آن جمله اند ابن عدی در کامل<sup>۱</sup>، و بیهقی در ذخیره، و ابن طاهر در تذکره<sup>۲</sup>، و ابو الفرج بن الجوزی آن را در موضوعات شمرده<sup>۳</sup>، و ابو عبدالله حاکم آن را انکار نموده با وجود آنکه کمال تساهل در باب احادیث می نموده اند، و گفته که من تعجّب می کنم از سوید - پس شیخ الاسلام گفته که - من می گویم که حق و درست آن است که این حدیث از کلام ابن عباس است، و غلط کرده است سوید که به حضرت

۱ - الکامل فی ضعفاء الرجال: ۳ / ۴۲۸.

۲ - تذکرة الموضوعات: ۶۴.

۳ - الضعفاء والمتروکین ابو الفرج بن الجوزی: ۲ / ۳۲.

رسالت رفع نموده و رسانیده است و آن شباهت ندارد به کلام پیغمبران.

و اما روایت کردن خطیب از زُهری از معافی ابن زکریّا الجریری، از قُطبة بن المفضل، از احمد بن محمد بن مسروق الطوسی، از سَوید، از ابن مسهر، از هشام بن عروه، از پدرش، از عایشه از حضرت رسالت صلی الله علیه و آله و سلّم پس از ظاهرترین غلطها است و روایت نمی‌کند هشام از پدرش از عایشه مثل این حدیث را نزد کسی که اندک بوی حدیث را بوییده باشد، و ما شهادت می‌دهیم از برای خدا که عایشه هرگز روایت نکرده است این را از رسول خدا، و نه عروه از عایشه، و نه هشام از عروه.

و اما حدیث ابن الماجشون از عبد العزیز بن ابی حازم، از ابن ابی نجیح، از مجاهد از ابن عبّاس از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلّم، پس ابن الماجشون؛ هرگز این را روایت نکرده است، و نه زبیر بن بکّار از او، بلکه این حدیث دروغ و مجعول است، و چگونه مثل این سند خوب مثل این متن بد را متحمّل می‌شود، و روایت می‌کند، پس قبیح و رسوا کند خدا دروغگویان را و واضعان احادیث را، و به تحقیق که نقل کرده است آن را ابو الفرج از محمد بن جعفر بن سهیل از یعقوب بن عیسی - از فرزندان عبد الرّحمن بن عوف - از ابن ابی نجیح از مجاهد مرفوعاً، این غلطی است قبیح، زیرا که این

محمد بن جعفر همان خرائطی است که سنه سیصد و بیست و هفتم هجرت فوت شده است،<sup>۱</sup> پس محال است که شیخ یعقوب، ابن ابی نجیح را بر خورده باشد، خصوصاً که در کتاب «اعتلال» آن را روایت کرده است از همین یعقوب، از زیر، از عبد العزیز، از ابن ابی نجیح، و خرائطی مذکور مشهور است به ضعف در روایات، که ابن جوزی آن را در کتاب «ضعفا»<sup>۲</sup> نوشته است، و کلام حفاظ اسلام در انکار حدیث همان میزان است، و صحیح نشمرده است، بلکه حسن نیز ندانسته است این حدیث را کسی که در علم حدیث بر تصحیح او اعتماد توان نمود، و نه کسی که عادتش تساهل و تسامح در سند حدیث بوده، و کافی است همینکه ابن طاهر<sup>۳</sup> که کمال مساهله در نقل احادیث می نماید و غث و سمین<sup>۳</sup> آنها را نقل می کند این حدیث را انکار نموده و شهادت بر بطلان آن داده، بلی ابن عباس از او منکر و بعید نیست که آن را گفته باشد.

و به تحقیق که ابو محمد بن حرب نقل کرده که: از او سؤال شد از مرده عشق، جواب گفت که: او کشته هوا و خواهش خود است و بر او قصاص نیست، و بردند نزد داود

۱ - کشف الظنون: ۶ / ۳۴ و ۱ / ۱۱۹.

۲ - الضعفاء والمتروکین ابن جوزی: ۳ / ۴۶.

۳ - چاق، لاغر.

در عرفات جوانی را که مانند جوجه مرغی شده بود، پس از حال او سؤال نمود گفتند که عشق او را به این حال رسانیده است، پس در مجموع آن روز عرفه استعاذه به خدا از عشق می نمود تمام شد کلام دواء الداء<sup>۱</sup>.

وفاضل صفدی شافعی به این مضمون گفته است که: روایت کرده است دارمی حدیث رسول خدا را که فرمود: «من عشق...»<sup>۲</sup> و در طریقش سوید بن سعید است که از جمله شیوخ مسلم است لیکن یحیی ابن معین تضعیف او نمود و در شأنش کلامی فرموده که معنی آن این است که اگر اسبی ونیزه ای می داشتیم در باب این حدیث با او قتال می کردم<sup>۳</sup> انتهی.

این است حال حدیث «من عشق» نزد سنن و اما نزد

۱ - دواء الداء تألیف ابو عبدالله محمد بن ابی بکر شامی: متأسفانه هیچگونه اثری از او و کتابش در کتب تراجم و رجال و مصنفات، نیافتیم.

۲ - سنن الدارمی:

۳ - الوافی بالوفیات: ۱۶ / ۵۲ شماره ۷۱، تضعیف یحیی بن معین سوید بن سعید در آن مذکور است، اما اصل روایت و اینکه «اگر اسبی می داشتیم با او مقاتله می کردم» در آن نبود.

محقق الوافی بالوفیات گفته: در نسخه‌هایی که تحقیق کرده سقط داشته است. شاید نسخه‌ای که مؤلف ما به آن دسترسی داشته این مطلب در آن موجود بود. اما ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب (جلد ۴ صفحه ۲۷۵) این قضیه را از تاریخ یحیی بن معین نقل کرده است، هر که خواهد به آن کتاب مراجعه کند.

شیعیان پس از طریق ایشان روایت نشده است مطلقاً، بلکه خلاف آن روایت شده، چنانکه از حضرت پرسیدند از عشق حضرت فرمود: «قلوبُ خلت عن محبة الله فابتلاه الله بمحبة الغیر» یعنی دل‌های عاشقان دلهایی است که از محبت خدا خالی شده، پس حق تعالی آنها را به محبت غیر خود مبتلا فرموده است.

حتی اخوند ملا صدرا در مجلد چهارم اسفار - چنانکه مذکور شد - با وجود تجویز عشق مجازی و کمال تحسین و ترغیبش از برای عشق بازی با امردان استدلال به حدیث من عشق ننموده آن را به عنوان حدیث نقل فرموده، بلکه از آن به عنوان وقیل: «من عشق فکتّم فمات مات شهیداً» تعبیر فرموده والله العالم.

### [گفتار دانشمندان درباره صوفیه]

بدانکه! اخبار در مذمت این طایفه خبیثه بسیار است و اشاره به اکثر آنها سابقاً شده.

۱ - امالی الصدوق: ۵۳۱ حدیث ۳، علل الشرایع: ۱۴۰ حدیث ۱، بحار: ۷۰ /

۱۵۸ حدیث ۱، باندکی اختلاف.

۲ - الحکمة المتعالیة (اسفار): ۷ / ۱۷۴.

واز آن جمله شیخ بهاء الدین در کتاب کشکول روایت کرده از حضرت رسول که فرمود: «قیامت قیام نخواهد نمود بر امت من تا که بیرون آیند طایفه‌ای از امت من که آنها را صوفی گویند، نیستند از امت من، حلقه زنند از برای ذکر سرهای خود را، و بلند سازند به ذکر صداهای خود را، گمان کنند که آنها بر طریقهٔ ابراهیم‌اند. بلکه آنها گمراه‌ترند از کفار وهستند از اهل نار، از برای آنها نعره‌هاست مثل نعره‌های خرها، قولشان قول فجّار است، و عملشان عمل جهّال و آنها نزاع‌کنندگان با علمایند، از برای ایشان نباشد ایمان، و به اعمال خود عجب کنند و حال آنکه نباشد از برای ایشان از عمل خود غیر از تعب».

و شیخ - رحمة الله علیه - در شرح باب حادی عشر روایت کرده است که سؤال شد از حضرت امیر از صوفی، پس حضرت فرمود: «صوفی کسی است که پشم را با صفای قلب پوشد و دنیا را پشت سر اندازد، و سلوک طریقی مصطفی نماید، و طلا با سنگ، و نقره با کلوخ در نظرش مساوی باشد، و اگر نه پس یک سگ کوفی بهتر است از هزار صوفی» انتهى. و ظاهر است که: صفات مذکوره صفات انبیا و اوصیا و اولیا و اوتاد مانند: سلمان و ابو ذر و عمّار و مقداد است نه



درویشان و قلندران و فسّاق و بنگ خواران، و جوش کشان، و منکران پیغمبران و شریعت‌های ایشان، و موافق و مقتضای اخبار مذکور آن است که احدی از ارباب صفات مزبوره را - مانند: حضرت رسالت، و شاه ولایت، و سایر ائمه علیهم السلام و اکابر ائمت - صوفی نگفته‌اند و نتوان گفت، هر چند که معنی صوفی به معنی مذکور قائم باشد به ایشان، و معنی صوفی که الحال معروف صوفیان است مخترعش در اسلام ابو هاشم کوفی است، چنانکه مذکور شد.

وفاضل متبحّر ملاً علی قلی پادری مستبصر در کتاب «هدایة الصّالین» که در ردّ نصاری نوشته چنین فرموده که: صوفیان مسلمانان؛ گرگانند در لباس میشان اکثر عقاید باطله و افعال عاطله و دعاوی فاسده از حلول و اتحاد، و تصرف در اشیاء، و خدائی و اعتراض بر خدا و اطاعت و استعانت مشایخ ایشان از شیطان و امثال اینها و اکثر چیزهایی که نسبت به مشایخ خود می دهند همه را از کتب نصاری اخذ نموده‌اند و نصاری آنها را از کتب جوک هندوان فرا گرفته‌اند. وفاضل کامل دمیری شافعی در کتاب حیاة الحیوان گفته است که: نقل کرده است قرطبی که سؤال شد از ابو بکر طرطوشی از حال جمعی که در مکانی جمع می شوند و قلیلی از قرآن می خوانند، بعد از آن خواننده‌ای قدری شعر از برای ایشان به غنا می خوانند پس می رقصند و طرب

و وجد می‌کنند و دف می‌زنند، وانگشتان سبّابه را به هم می‌شکنند، آیا حضور مجلس ایشان حلال است یا نه؟

پس ابو بکر جواب گفت به این مضمون که: مذهب صوفیان بطالت و جهالت و ضلالت است و نیست اسلام مگر متابعت قرآن و سنت پیغمبر آخر الزّمان، و اما رقص و طرب پس اوّل کسی که اختراع و بدعت آن مذهب نمود اصحاب سامری ملعون بود، در وقتی که سامری گوساله از برای ایشان ساخت - و آن جسدی بود که صدائی داشت - برخاستند و بر دور آن چرخیدند و رقصیدند و اظهار وجد و حال نمودند، پس این عمل دین و آئین کافران و گوساله پرستان است، و همانا نبود مجلس رسول مختار با اصحاب کبارش مگر مانند مجلس کسانی که گویا مرغان بر سرشان دارند؛ از نهایت تمکین و وقار، پس سزاوار است از برای حُکّام و سلاطین زمان که منع کنند آنها را از حضور در مساجد و غیر آن، و حلال نیست از برای کسی که ایمان به خدا و روز جزا دارد اینکه در مجلس آنها حاضر شود، یا آنها را بر امر باطلشان اعانت نماید، این مذهب امام مالک است، و امام شافعی، و امام ابو حنیفه، و امام احمد و غیر ایشان از ائمهٔ مسلمانان تمام شد کلام حیاة الحیوان<sup>۱</sup>.

و این خلکان شافعی در «وفیات الاعیان» در ترجمه ابراهیم بن نصر بن عسکر فقیه شافعی چند شعر از او در ذم صوفیه - که در عصر او بودند، و شیخ ایشان مکی نام داشت ذکر نموده - که مضمونش این است:

بگو به شیخ مکی بطریق نصیحت، و نصیحت را باید گوش گرفت که چه وقت شنیده‌اند مردمان که سنت است در دینشان غنا کردن و شنیدن؟ و به طریق شتر پر خوردن؟ و چریدن، و در میان مردم رقصیدن و از حال رفتن و افتادن؟ و حال آنکه اگر کسی ریاضت کش و کم خور باشد از برای رقص و وجد به هم نرسد، و حال گوش دادن به غنا و رقصی به هم نرساند، و گویند که ما از عشق خدا مست شده‌ایم که از حال می‌رویم و بیهوش می‌شویم، و نه چنین است بلکه مست نکرده است ایشان را مگر پر خوردن از کاسه‌های بزرگ پر از ثرید و طعام، و این حال خران است که چون آب و علف پر خورند مست شوند<sup>۱</sup> انتهی.

و علامه زمخشری معتزلی صاحب کشاف در تفسیر آیه ﴿ان کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ﴾<sup>۲</sup> در سوره آل عمران چنین فرموده که: هر کس دعوی محبت خدا کند

۱ - وفیات الاعیان: ۱ / ۳۸.

۲ - آل عمران: ۳۱.

و مخالفت طریقت و سنت رسول خدا نماید پس او کذاب است و قرآن تکذیب او کند، و هرگاه بینی کسی را که ذکر محبت خدا می کند و می رقصد و نعره می زند و بیهوش می افتد پس شک مکن در اینکه او نمی داند که چه چیز است محبت خدا، و دستک زدن و نعره کردن و بیهوش افتادن، او نیست مگر به واسطهٔ اینکه تصوّر کرده است در نفس زشت خود صورت زیبای معشوق را، و آن را خدا نام کرده از جهل و نادانی و خباثت و زشتی که در باطن اوست، پس دستک زند و بیهوش افتد به یاد آن صورتی که تصوّر نموده، و بسا باشد که به بینی که پر شده باشد از منی تنبان آن محب نزد بیهوش افتادنش، و احمقان عوام در حوالی او پر ساخته اند آستینهای خود را از اشک چشم، از رفتی که ایشان را از حال آن محب حاصل شده<sup>۱</sup> تمام شد کلام زمخشری.

و عالم عارف کاشانی مرحوم ملأ محسن فیض در کتاب «وافی» و «بشارة الشیعة» ذمّ وافی شافی از برای صوفی نموده پس در «وافی» نزد ذکر آیه شریفه ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾<sup>۲</sup> به این مضمون فرموده که در این آیه دلالت است بر کراهت آنچه متصوّفه می کنند، از بلند کردن صداها

۱ - تفسیر کشاف: ۱ / ۳۵۳.

۲ - سورة اعراف: ۵۵.

به کلمه توحید، و اظهار مواجید، زیرا که اینها تجاوز است از حدی که شارع قرار داده است از برای عبادت، و این کراهت در صورتی است که اقتصار نمایند بر بلند کردن صدا به ذکر خدا، و اما باقی چیزهایی که می‌کنند از قبیل: غنا و خواندن شعرها در اثنای ذکرها، و وجد کردن در میان خواننده گی‌ها، و گردانیدن چشمها و گوشها، و فریاد زدن و مانند خر نعره زدن و رقصیدن و دست بر هم زدن، و کج شدن و افتادن، پس شکی نیست در اینکه اینها بدعتند در دین، بلکه نزدیک است که استهزا و تمسخر باشد به شرع مبین، أعاذنا الله من شرّ الشیاطین.<sup>۲</sup>

و در کتاب «بشارة الشيعة» در مقام مذمت این طایفه خبیثه می‌فرماید: «ولیتهم قنعوا بمجرّد الدعوی ولم یأتوا بالبدع الشّنعاء، من رفعهم الأصوات بكلمة التوحید و اظهارهم المواجید والتغنی بالأشعار فی اثناء الاذکار، والتواجد بالسّماع، واستمالة الأبصار والأسماع، والإتیان بالشهيق والنّهيق، والرّقص والتّصفیق، والهبوط والسقوط، فیصرع احدهم فی رتقه ورقصه مفتوناً، ویرمی نفسه بین القوم مجنوناً یصقع هذا بیمنه، ویلطم هذا بشماله، ویکسر

۱ - خوشحالی‌ها.

۲ - وافی: ۹/ ۱۴۴۰.

انف هذا بكتفه ويده، ويَدُقُّ ضلع هذا بجملته جسده، ويبصق على وجه هذا فيتبرك بريقه، ويعانق الغلام بروائه وبريقه، وربما يدعى أحدهم من الأخبار بالغيب والكرامات ما لا يدعيه نبيّ مقرب مع جهله بما يجب عليه من أحكام الشّرع والأدب، يزدحم عليه الجمع ويلقون إليه السّمع، وربّما يخرون له سجوداً كأنّهم اتخذوه معبوداً يقبلون يديه ويتهافتون على قدميه، ليحملوا أوزارهم كاملةً يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلّونهم بغير علم ألا! ساء ما يزرّون».

یعنی: کاش صوفیه قناعت می‌کردند به مجرد ادّعای تصوّف به عمل نمی‌آوردند بدعت‌های رسوا را، از بلند کردن صداها به ذکر (لأله الا الله) وظاهر ساختن وجد و بیحالی در آن حال، و خوانندگی کردن به اشعار در میان اذکار، و از حال رفتن به سبب غنا شنیدن، و گردانیدن چشمها و گوشها، و نعره زدن و صدای خر کردن و رقصیدن، و دست بر هم زدن و سرازیر شدن و افتادن، پس بعضی از ایشان در آن حال دیوانه می‌شوند مانند عاشقان و خود را می‌اندازند میان دیگران مانند دیوانگان، یکی را می‌زند به دست راست، و دیگر را می‌زند به دست چپ، می‌شکنند دماغ یکی را به زدن شانه و دست، و خورد می‌نمایند پهلوی دیگری را

بجملهٔ مجموع بدن، آب دهان می‌اندازد بر کسی که تبرک می‌جوید به او، و معانقه می‌کند با پسران ساده؛ با طراوت و جمالشان، و بساهست که دعوی کنند بعضی از ایشان از دانستن علم غیب و اظهار کرامت - آن قدر که ادعای آن را نکنند هیچ پیغمبری - با کمال جهلش به آنچه واجب است بر او از احکام شرع و ادب، هجوم می‌آرند بر او مردمان، و گوش می‌دارند به گفتگوهای او احمقان، و گاه هست که برای تعظیم او را سجده کنند که گویا او را خدا و معبود خود دانند، دستهای او را بوسند و بر پاهای او او فتند، تا بردارند بار گناهان خود را روز قیامت، و قدری از گناهان کسانی که گمراهشان می‌کنند، و علمی و معرفتی ندارند، آگاه باشید! که بد باری است آن باری که آنها می‌کشند.

و ظاهر آن است که اعتقاد احمقان به خوبی درویشان و اثبات کشف و کرامت از برای ایشان ناشی باشد از تلبیس و اغوای شیطان، و توهم آنکه ایشان دولت می‌دهند و می‌ستانند، یا آنکه علوم غریبه و کیمیا می‌دانند، بعلاوه آنکه بسیاری از ایشان نظر به عدم اعتنا به شرع مرتکب سحر و جادو، و امور محرّمه - که موجب مهر و محبت و جلب قلوب شود - می‌گردند، از قبیل قرصی که می‌سازند مرگب از نبات و منی و گیاه سرنگون و غیر آن، و می‌خورانند آن را به خران و احمقان، چنانکه از کتاب «کله سر»، و «اسرار

قاسمی» معلوم می‌گردد، و مستلذات و مشتبهات نفس را از زنا و لواط و شرب مسکر و اکل بنگ، و سماع غنا، و لهو و ساز و دف و نی و رقص به عمل می‌آورند، و تعشّق با امردان می‌کنند، و هر که خواهد بر مزخرفات ایشان کمال اطلاع به هم رساند، مطالعه «نفحات جامی» و «مجالس المؤمنین» قاضی و «مجالس العشاق» بایقرا، و «ریاض الشعرا»، و غیر اینها از کتب آنها نماید. و بر کسی که فی الجملة اطلاع از شریعت نبوی دارد، مخفی نیست که این مناهی و ملامهی که این طایفه خبیثه به آن مشغول و مباح می‌دانند تمامی حرام و منهی عنه می‌باشد، و بر هر یک از آنها عقوبات دنیوی و اخروی در شریعت مقرر شده، که ذکر آنها در این رساله موجب تطویل و منافی اختصار مطلوب است.

### [حرمت شرب خمر]

از آن جمله در باب شراب و بنگ و چرس وارد شده که «شارب خمر کافر است» [و مروی است] «اگر بیمار شود او را عیادت مکنید، و اگر بمیرد به جنازه او حاضر مشوید،



واگر به جهت امری شهادت [داد] قبول مکنید، واگر از شما دختر بخواهد به او مدهید، واگر کسی دختر خود را به شارب خمر داد گویا او را به زنا فرستاده است»<sup>۱</sup>.

ونیز مروی است: «کسی که مست شده باشد هرگاه شب بخوابد در حال مستی تا صبح عروس شیطان خواهد بود که با او لواطه می نماید چون صبح شود باید غسل جنابت کند، واگر غسل نکند توبه و عبادت او مقبول نخواهد شد»<sup>۲</sup>.

ونیز مروی است که حضرت صادق [علیه السلام] فرمودند که: «نافرمانی نکرده اند خدا را به چیزی که سخت تر باشد از شرب مُسکر، به درستی که شارب مُسکر نماز خود را ترک نماید و قصد ناموس مادر و خواهر و دختر خود کند، و عقل که شریفترین اشیاء است از او زایل گردد»<sup>۳</sup>.

ونیز مروی است که: «شرب مُسکر از ترک نماز بدتر است، چه بر شارب مسکر می گذرد ساعتی که خدای خود را نمی شناسد»<sup>۴</sup>.

ونیز مروی است که: حق تعالی در ماه مبارک رمضان

۱ - جامع الأخبار: ۱۷۷.

۲ - جامع الأخبار: ۱۷۷.

۳ - کافی: ۶ / ۴۰۳ حدیث ۷.

۴ - علل الشرایع: ۴۷۶ حدیث ۱، ثواب الأعمال: ۲۹ حدیث ۳.

می آمرزد هر گناهکاری را مگر سه کس اول: آشامنده مسکر، دویم: صاحب شاهین یعنی بازی کننده به نرد و شطرنج و سایر اقسام قمار، سیّم: مُشاحن یعنی صاحب بدعت و مفارق نماز جماعت<sup>۱</sup>».

و نیز مروی است که: «هر کس داخل کند به عِرْقی<sup>۲</sup> از عروق خود اندکی از آنچه مست کند آدمی را بسیار آن معذب سازد خدای عزّوجلّ آن عِرْق را به سیصد و شصت نوع از عذاب<sup>۳</sup>».

و نیز مروی است که: «رسول خدا لعنت کرده نفر را برای شراب، فروشنده، خریدار، و خریده شده برای او، و فشارنده و فشرده شده برای او، و ساقی و مستسقی له<sup>۴</sup>، و بار بردارنده، و بار برداشته شده به سوی او، و خورنده قیمت او<sup>۵</sup>».

و نیز مروی است که رسول خدا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فرمود: «به حقّ آن خدائی که مرا به راستی فرستاده که هر که یک شربت از شراب مسکر بخورد تا چهل شبانه روز

۱ - کافی: ۶ / ۴۳۶ حدیث ۱۰.

۲ - رگ.

۳ - ثواب الاعمال و عقاب الاعمال: ۲۹۲ حدیث ۱۳.

۴ - کسی که برای او شراب ریخته شده است.

۵ - ثواب الاعمال: ۲۹۱ حدیث ۱۱.

نماز وی قبول نباشد، و بر خدا واجب است که به وی چشاند از رَدْغَةِ الْخَبَالِ جهنّم، گفتند: یا رسول الله! رَدْغَةُ الْخَبَالِ چیست؟ فرمود: خون وریم و چرک است که از شکم دوزخیان آمده. در وادی از وادیهای دوزخ که فراخی آن ما بین المشرقین است جمع شود و موج زند، و فرمود: به خدا قسم که شارب مسکر در قیامت سیاه رو و کبود چشم و لب و دهن افتاده، وریم از دهنش جاری مبعوث گردد به بدترین هیئتی که اهل محشر از او متأذی گردند، و در وقت مردن و در قبر و در عرصات تشنه لب باشد، و هزار سال فریاد العطش زند تا به وی دهند جامی از آب چون دُرْدَزِیتِ بَا مَسِ گداخته و چون خواهد که بنوشد؛ پوست و گوشت رو و لبها و دهن وی بریزد، و چشمهای وی از کاسه برآید، و چون بخورد احشاء و امعای وی بیرون آید».

و نیز مروی است که: «کسی که یک جرعه شراب خورد تا چهل روز نمازش قبول نشود، و اگر در آن چهل روز بمیرد بر کفر مرده باشد».

و نیز مروی است: «کسی یک لقمه از بنگ بخورد، پس گویا با مادر خود زنا کرده است هفتاد بار، و کسی که با مادر

۱ - جامع الاخبار: ۱۷۴.

۲ - جامع الاخبار: ۱۷۶.

خود یک مرتبه زنا کند پس گویا خانه کعبه را خراب نموده است هفتاد بار».

و نیز مروی است که: «کسی که لقمه‌ای از بنگ بخورد پس گویا هفتاد مرتبه خانه کعبه را خراب کرده است، و گویا هفتاد ملک مقرب را به قتل آورده است، و گویا هفتاد پیغمبر مرسل را کشته است، و گویا هفتاد قرآن را سوزانیده است، و گویا هفتاد مرتبه با خدا محاربه کرده است، و حال این شخص بدتر است نزد خدا از شارب خمر و آکل ربا و فاعل زنا و مفتن میان مسلمانان».

و به سند صحیح از حضرت کاظم علیه السلام مروی است که فرمود «حق تعالی حرام نکرد خمر را به سبب نامش، ولیکن حرام کرده خمر را از جهت عاقبتش - یعنی مست کردن - پس هر چه عاقبتش عاقبت خمر باشد یعنی مست کند پس آن خمر است»<sup>۲</sup>.

و از حضرت باقر [علیه السلام] مروی است که حضرت رسول فرمود: «هر مست کننده حرام است، و هر مست کننده خمر است»<sup>۳</sup>.

و بنگ و چرس از جمله مسکرات است به تجربه

۱ - روضات الجنات: ۷ / ۱۸۹.

۲ - کافی: ۴۱۲ / ۶ حدیث ۱.

۳ - کافی: ۴۰۸ / ۶ حدیث ۳.

واعتبار، و تصریح جمعی از علما مانند شیخ بهائی، و فخر المحققین، و «صاحب<sup>۱</sup> موجز طب» و ابن جزله<sup>۲</sup>، و ابن بیطار<sup>۳</sup> و غیرهم<sup>۴</sup>.

و در اخبار بسیار مشتمل بر صحیح و حسن و موثق و غیره مذکور است که: حضرت رسالت فرموده که: «آنچه بسیارش مست کند پس اندکی از آن حرام است<sup>۵</sup>». و از جمله اخبار که به طریق اهل سنت روایت شده آن است که: در صحیح بخاری از رسول خدا روایت نموده که فرمود: «اجتناب کنید از اهل بدعت و ضلالت، بدرستی که ایشان از امت من نیستند، راوی عرض کرد که کیست اهل بدعت و ضلالت؟ حضرت فرمود: دوازده طایفه اند.

اول: اشخاصی که چرس می کشند، دویم: اشخاصی که بنگ می خورند، سیّم: اشخاصی که لواطه می کنند، چهارم: کسانی که در ایام قحط غله را نگاه می دارند، و به مسلمین نمی فروشند، پنجم: خورنده ربا، ششم: خورنده مال یتیم، هفتم: جماعتی که با علما و سادات عداوت

۱ - موجز شرح نفیس: ۳۹۰ - ۳۹۱.

۲ - تقویم الابدان فی تدبیر الانسان: ۲۷ / پ (مخطوط).

۳ - الجامع لمفردات الادویة والأغذیة: ۱ / ۱۱۷.

۴ - الجامع لمفردات الادویة والأغذیة: ۱ / ۱۱۷.

۵ - کافی: ۶ / ۴۰۷ حدیث ۶ و ۷ و ۸ و ۱۶.

دشمنی می نمایند، هشتم: غیبت کننده، نهم: مفتن، دهم: بازی کننده به نرد و شطرنج، یازدهم: لایع به ملاهی از دف و نی زدن و خوانندگی نمودن، دوازدهم منافقین».

و نیز از ابو هریره روایت نموده‌اند که: رسول خدا فرمود که: «بعد از این جماعتی به هم خواهند رسید که با هم دوستی می نمایند به کشیدن چرس، و ادّعا می نمایند که از اّمّت منند، ایشان از اّمّت من نیستند، زیرا که کشیدن چرس طریقه اشقیای کفّار است، و فاعل آن از اهل جهنّم است - بعد از آن فرمود: - ای ابو هریره! کسی که یک دفعه چرس بکشد پس گویا زنا کرده است هفتاد مرتبه، و کسی که دو مرتبه چرس بکشد پس گویا کشته است هفتاد پیغمبر از انبیاء بنی اسرائیل را، و کسی که چهار مرتبه چرس بکشد از جانب احدیّت منادی ندا می کند ای بنده عاصی! از ما بین زمین و آسمان من بیرون رو».

### [حرمت زنا و لواط]

و از جمله اخبار در باب زنا و لواط و سایر ملاهی وارد

۱ - مقام الفضل: ۱۹۲.

۲ - مقام الفضل: ۱۹۳.

شده که: «کسی که زنا کند با او زنا کنند هر چند که با اولاد اولادش باشد» و «کسی که چشم خود پر کند از حرام حق تعالی پر کند چشم او را از آتش جهنم در قیامت مگر آنکه توبه کند»<sup>۱</sup>.

وکسی به حضرت داود شکوه نمود که کسی با زن او زنا کرده پس حق تعالی به داود وحی فرمود: که بگو به او (کما تُدینُ تُدان) یعنی: به هر نحو که با دیگران سلوک کنی با تو سلوک کنند<sup>۲</sup>.

ونیز مروی است که: «زنا کردن موجب فقر و کمی عمر می شود»<sup>۳</sup>.

ویک دفعه زنا کردن موجب حبط عمل چهل ساله می شود.

ونیز مروی است که: «کسی که پسری را به شهوت ببوسد، حق تعالی لجامی از آتش بر دهن او زند»<sup>۴</sup>.

وکسی که نگاه به عورت برادر مسلمان خود یا نظر به عورت غیر اهل خود نماید عمداً، حق تعالی او را داخل

۱ - دعائم الإسلام: ۲ / ۴۴۹ حدیث ۱۵۷۱.

۲ - امالی صدوق: ۳۴۹.

۳ - من لا یحضره الفقیه: ۴ / ۱۴ حدیث ۱۹.

۴ - جامع الأخبار: ۱۷۰ / باب ۱۰۷، روضة الواعظین: ۴۶۲.

۵ - فقه الرضا: ۲۷۸، کافی: ۵ / ۵۴۸ حدیث ۱۰.

جهنم کند با منافقین که تفحص و تفتیش می نمایند از عورت‌های مسلمین، و از دنیا بیرون نرود تا خدا او را رسوا نکند، مگر آنکه توبه کند<sup>۱</sup>».

و نیز از حضرت رسالت مروی است که: «هر کس لواطه کند، نمیرد تا مردم را بخواند که با او لواطه کنند<sup>۲</sup>» و «بر فرش بهشت نشیند کسی که در دبر او وطی شود<sup>۳</sup>».

«و حق تعالی را ملک نقاله‌ای هست که نقل می کنند لوطیان را بعد از دفنشان به سوی قوم لوط تا آنکه با آنها محشور شوند<sup>۴</sup>».

واهل سنت حلیت لواطه را به امام مالک که از جمله فقهای اربعه است نسبت داده‌اند، و اشعار درین باب به عربی و فارسی نقل کرده‌اند، و از این جهت لواطه نزد ایشان چندان قبیحی ندارد، و آن فعل را نسبت به جمعی از فضلا و قضات خود می دهند<sup>۵</sup>.

و راغب اصفهانی در کتاب محاضرات آن را نسبت به

۱ - مکارم الأخلاق: ۴۲۹.

۲ - المحاسن: ۱۱۲، بحار: ۶۷ / ۷۶.

۳ - کافی: ۵ / ۵۵۰ حدیث ۵ - ۸.

۴ - بحار: ۷۶ / ۷۱ حدیث ۲۴، در متن حدیث به جای ملک نقاله زمین است.

۵ - اغاثة اللهفان: ۲ / ۱۴۰ - ۱۴۸، بهارستان جامی: ۶۰، ۶۱.



بسیاری داده است از آن جمله یحیی بن اکثم قاضی مشهور<sup>۱</sup>.  
 وقاضی ابن خلکان شافعی در کتاب وفيات الاعیان در  
 ترجمه یحیی ابن اکثم مذکور به این مضمون گفته که: در او  
 هیچ عیبی نبود مگر همان چیز که به آن متهم بود، یعنی حُکّه  
 و اُبنه<sup>۲</sup>.

و نیز راغب در کتاب محاضرات روایت کرده است که:  
 جالینوس طبیب به مرض اُبنه و حُکّه مبتلی بود روزی پسری  
 در پس دیواری با او به مباشرت مشغول بود، ناگاه درّاجی  
 پرید، و آن پسر دست از عمل برداشته متوجّه گرفتن درّاج  
 گردید، طبیب را این حرکت ناخوش آمد و با درّاج عداوت به  
 هم رسانیده؛ به جهت مرضی حکم به اکل گوشت درّاج نمود  
 شاید در آن مملکت درّاج باقی نماند<sup>۳</sup>.

و همین ناخوشی را نسبت به خلیفه ثانی نموده‌اند،  
 چنانچه فاضل سید نعمه الله موسوی جزایری در کتاب انوار  
 نعمانی گفته که: محقق جلال الدین سیوطی در حواشی  
 کتاب قاموس نزد تصحیح لفظ اُبنه چنین گفته که: اُبنه در ایام  
 جاهلیت در چند کس بوده که یکی از آنها سید ما عمر

۱ - محاضرات الادباء: ۲ / ۲۵۱.

۲ - وفيات الاعیان: ۶ / ۱۵۲، تاریخ بغداد: ۱۴ / ۱۹۳ - ۱۹۸.

۳ - محاضرات الادباء: ۲ / ۲۵۳.

است.<sup>۱</sup>

وفاضل ابن اثیر شافعی گفته است که: گمان غلطی کرده‌اند رافضیان که سید ما عمر مخنث بوده، دروغ گفته‌اند که لعنت خدای بر آنها، ولکن آزاری داشت که دواى آن آب مرد بود<sup>۲</sup> انتهی.

و مؤید این مرام آن است که: از اخبار ائمه اطهار مستفاد می‌گردد که لفظ «امیر المؤمنین» مخصوص همان حضرت بود مانند اختصاص لفظ «الله» و خدا به جناب اقدس الهی، و لفظ «خاتم النبیین» به حضرت رسالت پناهی، حتی آنکه جایز نیست اطلاق امیر المؤمنین بر حسنین و سایر اولاد امجاد آن حضرت، هر چند که صاحب سلطنت ظاهریه شوند، و بغیر از علی هر کس که قبول کند که به او امیر المؤمنین گفته شود پس ولد الزنا یا منکوح الدبر خواهد بود.<sup>۳</sup>

و میان اهل سنت و شیعه متفق علیه است - چنانچه سیوطی شافعی تصریح نموده - که اول کسی از خلفا که مسمی به امیر المؤمنین شد و آن اسم را بر خود قبول نمود

۱ - انوار نعمانیة: ۱ / ۶۳.

۲ - انوار نعمانیة: ۱ / ۶۳.

۳ - عیاشی: ۱ / ۳۰۲، انوار نعمانیة: ۱ / ۶۳.

عمر بن خطاب بود، فاعتبروا یا اولی الأبصار. واین جماعت لواطه را خصوصاً با اطفال کفار حلال بلکه عبادت دانسته‌اند، ودر آن متشبّث به لفظ موطأ در آیه شریفه ﴿وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾<sup>۲</sup> شده‌اند، و حال آنکه مراد از ظاهر «موطئ» در این آیه زمین است به اجماع مسلمین، بلکه ضرورت دین. و همچنین تفخیز بین الالیین<sup>۳</sup> را حلال دانسته‌اند، و بر آن استدلال به حدیث نبوی «اعیروا افخاذکم» نموده‌اند، و حال آنکه مورد این حدیث و مراد از آن اعارة اقویاست رانهای خود را به ضُعفاء از برای سوار شدن بر مرکوبها، الی غیر ذلک مّا لا یخفی علی المطلاع.

### [حرمت غنا و موسیقی]

و در «جامع الأخبار» روایت کرده است از رسول مختار که فرمود: «محشور می‌گردد صاحب طنبور در روز قیامت رو سیاه، و در دستش طنبوری از آتش، و بر بالای سرش هفتاد هزار ملک که بر روی او زنند، و محشور شود صاحب

۱ - تاریخ الخلفاء، سیوطی: ۱۳۶، مروج الذهب: ۲ / ۳۱۳.

۲ - توبه: ۱۲۰.

۳ - الیه = باسن.

غنا و خوانندگی کور و کر و گنگ، و محشور شود زانی  
 و صاحب نی، و صاحب دف به همین طریق<sup>۱</sup>». و مروی است که: «دل‌های عاشقان دل‌هائی است که  
 خالی شده است از محبت خدا، پس مبتلا ساخته است خدا  
 آنها را به محبت غیر خود<sup>۲</sup>».

و گذشت که: حدیث «من عشق» را تا آخر روایت کرده  
 است خطیب بغدادی سنّی در مسند خود از عایشه، و ابن  
 الماجشون، و دارمی، و دارقطنی و جمعی دیگر از سنّیان از  
 ابن عباس هر دو از پیغمبر، و نیز گذشت که جمعی کثیر از  
 اعیان سنّیان نیز تصریح نموده‌اند که حدیث مذکور موضوع  
 و دروغ است.

و اما غنا و خوانندگی پس در حرمت آن میان علمای  
 شیعه خلافی نیست، و شیخ طوسی<sup>۳</sup> و علامه<sup>۴</sup> و ابن ادریس<sup>۵</sup>  
 و جمعی کثیر از علما نقل اجماع بر حرمتش نموده‌اند، و در  
 نزد اهل سنّت خلاف است، و اکثر ایشان نیز حرام می‌دانند<sup>۶</sup>،

۱ - جامع الاخبار: ۱۸۰ / باب ۱۱۵.

۲ - امالی صدوق: ۵۳۱ / حدیث ۳، علل الشرایع: ۱۴۰ / حدیث ۱.

۳ - النهایة و نکتها: ۲ / ۹۹.

۴ - منتهی المطلب: ۲ / ۱۰۱۱.

۵ - سرائر: ۲ / ۲۱۵.

۶ - مختلف الشیعة: ۳۴۲.

۷ - مغنی ابن قدامة: ۱۰ / ۱۷۳ - ۱۷۵.

وبعضی از صوفیّه ایشان، وقلیلی از علمای ایشان حلال دانسته‌اند، واحادیث در حرمت غنا بسیار است بلکه از بعضی روایات معلوم می‌شود که از گناهان کبیره است.

چنانکه کلینی به سند صحیح و حسن از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است در تفسیر این آیه که حق تعالی مدح می‌فرماید جمعی را که: «حاضر نمی‌شوند نزد قول زور»<sup>۱</sup> یعنی: گفتار باطل، فرمود که: مراد غنا است.<sup>۲</sup>

وبه سند حسن از حضرت باقر علیه السلام مروی است که: «غنا از جمله گناهانی است که خدا بر آنها وعده آتش فرموده، وبعد از آن این آیه خواندند که: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>۳</sup> یعنی: از مردمان کسی هست که می‌خرد سخن لهو و باطل و غافل کننده از خدا را، [تا] گمراه سازد مردم را از راه خدا به نادانی، واستهزا می‌کند به راه خدا و دین حق<sup>۴</sup> برای آن گروه مهیا شده عذابی خوار کننده.<sup>۵</sup> پس معلوم شد که غنا از گناهان کبیره است.

وبه سند صحیح از حضرت صادق علیه السلام مروی

۱ - فرقان: ۷۲.

۲ - کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۱ و ۴۳۵ حدیث ۲.

۳ - لقمان: ۶.

۴ - کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۴.

است که: «خانه‌ای که در آن غنا می‌کنند ایمن نیست آن خانه از نزول بلاهای دردناک، ودعا در آن خانه مستجاب نمی‌شود، و ملک داخل آن خانه نمی‌گردد».

و نیز آن حضرت مروی است که فرمود که: «مجلس غنا مجلسی است که خدا نظر رحمت به سوی اهل آن مجلس نمی‌کند و غنا داخل است در آن آیه که ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ الایه<sup>۲</sup>».

و به سند معتبر از مسعدة بن زیاد منقول است که: در خدمت حضرت صادق بودم، شخصی عرض نمود، که پدر و مادرم فدای تو باد، من داخل بیت الخلا می‌شوم، و همسایگان دارم که ایشان کنیزان دارند که غنا می‌کنند و عود می‌نوازند، و بسیار من طول می‌دهم نشستن را از برای استماع آواز ایشان، حضرت فرمود که: «چنین مکن - آن شخص گفت که: من به پای خود برای این نمی‌روم، همین شنیدنی است که به گوش خود می‌شنوم - حضرت فرمود که: - توبه کن مگر نشنیده‌ای که خدا می‌فرماید که: گوش و چشم و دل از همه ایشان سؤال خواهند کرد<sup>۳</sup> - گفت: والله که گویا هرگز این آیه را نه از عربی شنیده بودم، و نه از عجمی، و بعد

۱ - کافی: ۶ / ۴۳۳ حدیث ۱۵.

۲ - کافی: ۶ / ۴۳۳ حدیث ۱۶، لقمان: ۶.

۳ - اسراء: ۳۶.

از این دیگر به آن عمل عود نخواهم کرد، و الحال استغفار و توبه می‌کنم - حضرت فرمود که: برخیز و غسل بکن و نمازی بکن که بر کار عظیمی مقیم بودی، چه بسیار بد بود حال تو اگر بر آن می‌مردی و خدا را شکر کن، و از خدا بطلب که توبه ترا قبول کند، و توبه کن از جمیع بدیها و از هر چه خدا آنها را نمی‌خواهد، که خدا چیزی را که قبیح است نمی‌خواهد و نهی فرموده است، و قبیح را به اهلش بگذار، که هر فعلی را اهلی است که آن فعل مناسب ایشان است»<sup>۱</sup>.

و در حدیث دیگر فرمود که: «شنیدن لهو [و] غنا در دل می‌رویند نفاق را، چنانچه آب گیاه را»<sup>۲</sup>.

و در حدیث دیگر فرمود که: «حضرت رسول فرمود که بخوانید قرآن را به لحن عرب و صوت ایشان، و احتراز کنید از لحن‌های اهل فسق و فجور و صاحبان گناهان کبیره، به درستی که بعد از من جماعتی خواهند آمد که ترجیح کنند آواز خود را به قرآن مانند ترجیح نوحه و غنا و رهبانیت، قرآن ایشان از گردن ایشان بالاتر نخواهد رفت، و دل‌های ایشان برگشته و سرنگون است، و دل‌های جماعتی که کار ایشان را خوششان آید نیز سرنگون است»<sup>۳</sup>.

۱ - کافی: ۶ / ۴۳۲ حدیث ۱۰.

۲ - کافی: ۶ / ۴۳۴ حدیث ۲۳.

۳ - جامع الأخبار: ۵۷، بحار: ۱۹۰ / ۱۹ حدیث ۱.

و علی ابن ابراهیم در حدیث طولانی روایت کرده است که: حضرت رسول صلی الله علیه وآله وسلم برای سلمان بیان فرمود چیزهایی بدی را که در آخر الزمان به هم خواهد رسید، و از علامات قیامت است، از آن جمله فرمود که: «تغنی به قرآن خواهند کرد، و به عنوان غنا خواهند خواند»<sup>۱</sup>. و از حضرت صادق علیه السلام پرسیدند از خریدن کنیزان غناکننده؟ فرمود که: «خریدن ایشان و فروختن ایشان حرام است، و تعلیم ایشان کفر است، و گوش کردن خوانندگی ایشان نفاق است»<sup>۲</sup>.

و در حدیث دیگر فرمود: «زن غناکننده ملعون است و هر کس کسبش را می خورد ملعون است»<sup>۳</sup>.

و از حضرت امام رضا علیه السلام مروی است که: «هر که نفس خود را منزّه گرداند از غنا؛ و نشنود آن را، پس بدرستی که در بهشت درختی هست که خدا بادها را امر می فرماید که آن درخت را حرکت دهند، پس از آن صدای خوشی خواهد شنید که هرگز نشنیده باشد، و کسی که غنا را شنیده باشد آن را نخواهد شنید»<sup>۴</sup>.

۱ - تفسیر قمی: ۲ / ۳۰۶.

۲ - کافی: ۵ / ۱۲۰ حدیث ۵.

۳ - کافی: ۵ / ۱۲۰ حدیث ۶.

۴ - کافی: ۶ / ۴۳۴ حدیث ۱۹.



وعلی بن ابراهیم به سند صحیح از عاصم بن حمید روایت کرده است که به حضرت صادق علیه السلام عرض نمودم که سؤالی می خواهم بکنم و حیا مانع می شود، آیا در بهشت غنا خواهد بود؟ فرمود که: «در بهشت درختی هست که خدا بادهای بهشت را امر می فرماید که می وزند، و آن درخت را به نغمه چند مترنم می سازند که خلایق به خوبی آن نغمه ها هرگز صدائی نشنیده باشند - بعد از آن فرمود که: - آن عوض ثواب کسی است که ترک شنیدن غنا در دنیا از ترس خدا کرده باشد».

واین بابویه به سند معتبر از حضرت صادق روایت کرده است که: «غنا مورث نفاق است، و باعث فقر می شود»<sup>۱</sup>.  
و به سند دیگر از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام منقول است که: «بسیار گوش دادن به غنا باعث فقر و پریشانی است»<sup>۲</sup>.

و اخبار در این باب بسیار است به همین قدر اکتفا شد، پس اخباری که در اباحه غنا بلکه استحباب آن در عروسی، و ختنه، و قدوم مسافر، و اعیاد وارد شده تمامی اخبار ضعیفه و از طریق عامه است که نزد شیعه اعتباری ندارد، و به صحت

۱ - تفسیر قمی: ۲ / ۱۷۰.

۲ - خصال: ۲۴ حدیث ۸۴.

۳ - خصال: ۵۰۴ حدیث ۲.

پیوسته که مخالفان اهل بیت مانند معاویه ابن ابی سفیان،  
ومغیره بن شعبه، و عبدالله بن زبیر، و سعد بن ابی وقاص،  
وامثالهم استماع غنا می نموده اند<sup>۱</sup>.

ودر کافی به سند موثق روایت کرده است از  
عبد الاعلی که گفت سؤال کردم حضرت صادق علیه  
السلام را از غنا و گفتم که: اهل سنت گمان می کنند که پیغمبر  
صلی الله علیه و آله و سلم رخصت غنا و خوانندگی داده  
است؟ امام فرمود که: «دروغ گفته اند، و حضرت پیغمبر  
رخصت نداده است، بدرستی که حق تعالی در سوره انبیاء  
فرموده است که: ما آسمانها و زمین را نیافریدیم از جهت  
بازی و اگر اراده لهو می کردیم هر آینه نزد خود می کردیم  
- یعنی به طریقی می کردیم که کسی بر آن مطلع نشود،  
و موجب اغراء و گمراهی کسی نگردد - بلکه ما که خداوندیم  
می زنیم حق را بر سر باطل، چنانکه کسی سنگی بر سر کسی  
زند، به نوعی که سرش بشکند و اثر به مغز سرش رسد، -  
یعنی: به ادله واضحه شبهات را چنان باطل کنیم که اثری از  
آن باقی نمی گذاریم - و از برای شماسست و یل به سبب آنچه  
می گوئید<sup>۲</sup> - و یل کلمه عذاب است، یا به معنی هلاکت

۱ - رجوع شود به الغدیر: ۱۱ / ۷۲.

۲ - انبیاء: ۱۶ - ۱۷ - ۱۸.

است، یا وادی است در جهنّم، یا اسم چاهی است در دوزخ - بعد از آن امام علیه السلام فرمود که: ویل از برای فلانی مهیّاست و آن مردی بود که در آن مجلس حاضر نبود».

بدان که! اکثر علما و لغویین غنا را تفسیر کرده‌اند به ترجیع آوازی که شنونده را به طرب آورد<sup>۱</sup>، و ترجیع را تفسیر کرده‌اند، به تکریر و حرکت دادن آواز در گلو<sup>۲</sup>، و طرب را گفته‌اند که: آن حالتی است که آدمی را از او خوشحالی و اندوه حاصل می‌شود<sup>۳</sup>، و بعضی از لغویین و علماء به محض ترجیع اکتفا کرده‌اند و به طرب آوردن را در آن اخذ نکرده‌اند<sup>۴</sup>.

و در فارسی غنا را سرود می‌گویند، و جمیع خوانندگی‌ها را در فارسی سرود می‌گویند<sup>۵</sup>، و در میان عرب الحال هم می‌شنویم که کسی را که می‌خواهند خوانندگی کند، می‌گویند: تغنّ، یعنی: غنا بکن.

۱ - الکافی: ۶ / ۴۳۳ حدیث ۱۲.

۲ - شرائع الاسلام: ۴ / ۱۲۸، تحریر: ۱ / ۱۶۰، کفایة الأحکام: ۸۵، قاموس: ۴ / ۳۷۴.

۳ - صحاح اللغة: ۳ / ۱۲۱۸.

۴ - صحاح اللغة: ۱ / ۱۷۱.

۵ - اللّمة الدمشقیة: ۳ / ۲۱۲، و مسالک الافهام: ۱ / ۱۲۹، و مجمع البحرین: ۱ / ۳۲۱.

۶ - فرهنگ معین: ۲ / ۲۴۴۲.

پس ظاهر شد از آنچه گذشت که هر خوانندگی که در او تحریر آواز باشد، و این کس را به حزن یا فرح آورد حرام است مگر آنچه استثناء خواهد شد، و اگر به طرب هم نیآورد به مذهب جمع کثیری حرام است و چنین فردی ظاهراً نمی‌باشد، زیرا که مطربی که گفته‌اند؛ مراد این است که: آن نوع از آواز از شأنش این باشد که به طرب آورد، و اگر نه گاه باشد که کسی به هم رسد که از هیچ آوازی به طرب نیاید، چنانچه اگر غسل را تعریف کنند که: چیز شیرینی است که آدمی از آن محظوظ می‌شود، اگر به ندرت کسی را غسل بد آید خلل در آن تعریف ندارد، بلی یک قسم آواز هست که اصل جوهر آواز خوشی دارد، پس اگر قرآن را راست بخوانند، و تحزینی در صوت بکنند که در صدا حزنی به هم رسد، اما تکریر آواز و تحریر در آن نباشد؛ آن ظاهراً غنا نیست، و اینکه در بعضی احادیث وارد شده است که «قرآن را به حزن بخوانند»، بر این معنی محمول است، و همچنین اخباری که دلالت دارد بر اینکه ائمه علیهم السلام به حزن تلاوت می‌فرمودند، و اخبار مخالف محمول بر تقیه است، و احدی از علمای شیعه قرآن را در باب غناء استثناء نکرده است، و قایل نشده است به رجحان غنا و خوانندگی در قرآن.

پس اخباری که در این باب وارد شده، عمده در آن حدیث: «تَغْنُوا بِالْقُرْآنِ وَمَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ فليس منّا» است یعنی: غنا و خوانندگی کنید به قرآن، پس هر که غنا نکند به قرآن پس از ما نیست یعنی مسلمان نیست، و راوی این حدیث سعد بن ابی وقاص پدر عمر بن سعد قاتل حضرت امام حسین می باشد، و مع ذلک ظاهرش و جوب تغنی است که احدی به آن قایل نیست، و بر تقدیر صحت سند، ممکن است حمل تغنی بر استغنا، یا تحصیل صوت بر نهج حلال - هر چند شبیه به غنا شود - در افاده لذت استماع، و الا واجب است طرح آن، یا تأویل آن به حمل بر تقیه، یا اتقاء از سنّیان، زیرا که در صحیح بخاری روایت شده از عبدالله بن مغفل که گفت: دیدم رسول خدا را در روز فتح مکه سوار بر شترش در حالتی که می خواند (إِنَّا فَتَحْنَا) را به ترجیع صوت، و گفت راوی که: اگر نمی ترسیدم که مردم بر دور من جمع شوند، هر آینه ترجیع می کردم به نحوی که حضرت ترجیع کرد.<sup>۲</sup>

و مخفی نباشد که: این حدیث مجعول است و اصلی ندارد، و قبح آن ظاهر بود که راوی خود مرتکب ترجیع نشد،

۱ - مسند احمد: ۱ / ۱۷۲ و ۱۷۵، سنن دارمی: ۱ / ۳۴۹، و ۲ / ۴۷۱، سنن

أبو داود: ۲ / ۷۴ حدیث ۱۴۶۹ و ۱۴۷۰.

۲ - صحیح بخاری: ۶ / ۴۴.

نهایت مضایقه از نسبت امثال این قبایح به رسول خدا نداشت، به جهت تصحیح قبایح خلفای ثلاثه، بعلاوه آنکه فیروزآبادی شافعی صاحب «قاموس اللّغة» تصریح نموده که: این حدیث از اخبار موضوعه است.

و دیگر آنکه: اکثر علما حُدی خواندن را برای راندن شتر استثناء کرده‌اند، و چون در سندش ضعفی هست بعضی علما نیز حرام می‌دانند، و همچنین خلاف است در صدای زنی که غنا کند در عروسیها برای زنان، و مردان در میان ایشان داخل نشوند، جمعی از علما این را حلال دانسته‌اند<sup>۱</sup>، و ابن ادریس و علامه در «تذکره» این را نیز حرام دانسته‌اند<sup>۲</sup>، و همچنین نوحه زنان در ماتمها اگر دروغ نگویند تجویز کرده‌اند<sup>۳</sup>، و بعضی از علما مرثیه حضرت امام حسین علیه السلام را جایز دانسته‌اند که به تحریر خوانده شود<sup>۴</sup>، و احتیاط در دین آن است که از همه اجتناب نماید.

۱ - کفایة الاحکام: ۸۶.

۲ - کفایة الاحکام: ۸۶.

۳ - تذکرة الفقهاء: ۱ / ۵۸۲، سرائر: ۲ / ۲۲۴.

۴ - سرائر: ۲ / ۲۲۲.

۵ - کفایة الاحکام: ۸۶.

### [عقاید باطله صوفیه]

بدان که! جماعت متصوفه در عقاید باطل خود از قبیل وحدت وجود، وجسمیت خدا، ورؤیت او در آخرت و دنیا، و در افعال عاطله خود از قبیل رقص و غنا، و وجد و حال، و شرب مسکرات، و استعمال ساز و سایر منهیات، و تعشق با مردان صاحب جمال، و ارتکاب سایر کثافات، متشبث گردیده‌اند به بعض آیات متشابهات، و بعض روایات مجعولات، و توضیح این مهملات بر سیل اجمال آن است که: حکماء و اکثر متکلمین قایلند به تنزیه حق سبحانه و تعالی از جسمیت و لوازم آن، و بعضی از متکلمین از قبیل حنابله و بعضی از اشاعره و جمیع صوفیه قایلند به تجسیم و رؤیت و بعضی از متفرعات، مانند گفتگو کردن با خدا، و متشبث شده‌اند به آیات متشابه، و روایات ضعیفه، در تصحیح مذاهب و عقاید سخیفه خود.

اما آیات مانند قول حق تعالی در سوره بقره ﴿فَإِنَّمَا

تَوَلَّوْا فَنَّمَّ وَجْهَ اللَّهِ ﴿۱﴾ ودر سوره طه ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ ﴿۲﴾ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴿۳﴾ ودر سوره زمر ﴿يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ﴾ ﴿۴﴾ وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ ﴿۵﴾ ودر سوره فتح ﴿يُدُّ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ ودر سوره قیامة ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ﴿۷﴾.

و اما روایات مانند قول حضرت رسالت در جمله حدیثی که مضمونش این است که: «جهنم از نعره و فریاد نشینند تا حق تعالی پای خود را در آن گذارد»<sup>۸</sup>، و «دل مؤمن میان دو انگشت خداست»<sup>۹</sup>، و «در شب معراج خدا دست خود را در میان دو شانه من گذاشت که خنکی سرهای

۱ - بقره: ۱۱۵.

۲ - طه: ۵.

۳ - طه: ۳۹.

۴ - زمر: ۵۶.

۵ - زمر: ۶۷.

۶ - فتح: ۱۰.

۷ - قیامت: ۲۲ - ۲۳.

۸ - صحیح بخاری: ۶ / ۱۷۳، صحیح مسلم: ۴ / ۲۱۸۷ حدیث ۳۷، و صفحه ۲۱۸۸ حدیث ۳۸، تفسیر طبری: ۲۶ / ۱۰۶، تفسیر درّ المنثور: ۷ / ۶۰۲، کنز العمال: ۱ / ۲۳۴ حدیث ۱۱۷۱ و ۱۱۷۳، ملل ونحل شهرستانی: ۹۷.

۹ - ملل ونحل شهرستانی: ۹۷ - ۹۸.



انگشتانش را یافتم<sup>۱</sup>»، و «آنقدر خندید که دندانهای نواجدش، نمایان شد» و «به تحقیق که بزودی پروردگار خود را به بینید مانند ماه شب چهارده که شک و شبهه نداشته باشید در آن<sup>۲</sup>»، و «دیدم پروردگار خود را در بهترین صورتها<sup>۳</sup>» و «دیدم پروردگار خود را در صورت پسری بی ریش خوش موی سر<sup>۴</sup>».

و دیگر حدیث «انّ الله خلق آدم علی صورته<sup>۵</sup>» یعنی: بدرستی که حق تعالی آفرید آدم را بر صورت خودش. و دیگر حدیث ترمذی است که: ابی ذر عقیلی پرسید از رسول خدا که کجا بود پروردگار ما پیش از اینکه خلق را خلق کند، فرمود: بود در ابری نازک نه بر سرش هوایی بود، و نه در زیرش هوایی، و آفرید عرش خود را بر آب<sup>۶</sup>.

۱ - تفسیر طبری: ۲۷ / ۲۸، تفسیر درّ المنثور: ۶ / ۱۲۴، مشکل الحدیث ابن فورک: ۳۶۴، ملل و نحل شهرستانی: ۹۷.

۲ - احیاء العلوم: ۴ / ۵۴۳.

۳ - تفسیر طبری: ۲۷ / ۲۸، تفسیر درّ المنثور: ۶ / ۱۲۴.

۴ - مشکل الحدیث ابن فورک: ۳۶۲، کشف الخفاء: ۱ / ۵۲۷، اللالی المصنوعة: ۱ / ۲۹، تبصرة العوام: ۳۰، شرح شطحیات روزبهان: ۶۲.

۵ - صحیح بخاری: ۴ / ۵۶، صحیح مسلم: ۸ / ۳۲ و ۱۴۹، مسند احمد بن حنبل: ۲ / ۲۴۴ و ۲۳۴ و ۲۵۱ و ۳۱۵، جامع الصغیر: ۲ / ۴، کنوز

الحقایق: ۱۵۴، توحید صدوق: ۱۰۳ و ۱۵۲ و ۱۵۳.

۶ - سنن ترمذی: ۵ / ۲۶۹ حدیث ۳۱۰۹، از ابی رزین.

و دیگر حدیثی است که روایت کرده‌اند که: در روز قیامت، حق تعالی از برای حساب و دادخواهی خلق بر سر عرش نشیند که به قدر چهار انگشت از عرش بزرگتر باشد یا عرش از او بزرگتر باشد علی اختلاف الروایتین؟

و دیگر حدیثی است که بعضی از حنابله روایت کرده‌اند که: روز قیامت حضرت فاطمه بیای عرش الهی رود و دست به قائمه عرش زند و شکوه از دست یزید کند، و حق تعالی چند ملک برای احضار یزید فرستد، و چون یزید از دور پیدا شود، حضرت فاطمه پشتش به سمت یزید باشد، حق تعالی به چشم خود اشاره به یزید کند که از دست فاطمه به زیر عرش پناه برد و در بست خدا نشیند، و چون فاطمه بر این حيله مطلع شود، و شروع به داد و بیداد کند، و التماس او را خدا کند که از سر تقصیر یزید، فاطمه در گذرد، و فاطمه قبول نکند، پس خدا تعرض به فاطمه کند و گوید: پسر تو از من عزیزتر و بهتر نیست! نمرود به تیر زهر آلود ساق پای مرا زخم کرده، و هنوز خوب نشده است، و من او را بخشیدم و داخل بهشت گردانیدم، پس فاطمه بر سیل انکار و استعمال حقیقت حال گوید خداوند! از کجا معلوم می‌شود که نمرود

---

۱ - ملل و نحل شهرستانی: ۹۷.

۲ - ملل و نحل شهرستانی: ۹۹.

با شما چنین کاری و ظلمی کرده باشد! پس خدا ساق پای خود را بیرون آورد، ولته<sup>۱</sup> از روی زخم بردارد پس چرک و خون از آن روان گردد، چون اهل محشر این حال را مشاهده کنند همگی به گریه و زاری شوند و از برای خدا به سجده روند، و به این اشاره نموده است بقولش در سوره «ن» ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ یعنی روزی که گشوده می شود از ساق پا و خوانده می شوند مردم به سجده خدا، چون فاطمه این مقدمه را بیند راضی شود، پس حسین را حاضر سازند و با یزید صلح دهند، و دست همدیگر را گرفته داخل بهشت شوند.<sup>۳</sup>

و دیگر حدیث شیخ علاء الدوله سمنانی صوفی که به این مضمون گفته که: از حضرت صادق علیه السلام در تفسیر قول حق تعالی ﴿تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ در سوره «ق» منقول است که فرموده: «هر که توبه و انابه کرد بینا شد، و هر که بینا شد عارف گشت، و هر که عارف گشت طلب کرد، و هر که طلب کرد یافت، و هر که یافت واصل شد، و هر که واصل شد متصل شد، و هر که متصل شد دوست داشت، و هر که دوست داشت شایق گشت، و هر که شایق

۱ - پارچه ای که روی زخم بندند.

۲ - القلم: ۴۲.

۳ - تبصرة العوام: ۳۰، خیراتیه: ۲ / ۲۳۲.

۴ - ق: ۸.

گشت اُنس گرفت، و هر که اُنس گرفت حیران شد، و هر که حیران شد به وجد آمد، و هر که به وجد آمد سیر کرد، و هر که سیر کرد پرید، و هر که پرید به زیارت رسید، و هر که به زیارت رسید شراب نوشید، و هر که شراب نوشید مست گردید، بدرستی که حق تعالی [را] شرابی است صاف پاک که آن را ذخیره کرده است در گنج پروردگاری خود؛ از برای دوستان خود، که روان می شود از برای آنها از چشمه صمدیت در نهرهای معرفت، بر کنار بساط دوستی، که آن شراب را به ایشان نوشانیده است در دنیا بر منبرهای اُنسش، به کاسه قدسش بر مشاهده ایمان، و در آخرت بر منبرهای نورش به کاسه قدسش، بر مشاهده عیان، استعانت جوید به وصول از مأکول، و به محبوب از مشروب، و به و داد از فراش، و به تحلیل از رحیل<sup>۱</sup>.

و نیز از آن حضرت روایت نموده در تفسیر قول حق تعالی: ﴿وَسَقِيَهُمْ رَبَّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾<sup>۲</sup> در سوره هل اُتی که آن حضرت فرموده: یعنی بیاشامید ایشان را شرابی که پاک می سازد ایشان را از غیر خدا، زیرا که پاکی نیست از برای کسانی که پلید شوند به چیزی از اکوان مگر به خدا<sup>۳</sup> انتهی.

۱ - خیراتیه: ۲ / ۳۳۳.

۲ - الانسان: ۲۱.

۳ - جوامع الجامع: ۲ / ۷۸۶، خیراتیه: ۲ / ۳۳۴.

و دیگر حدیثی است که از «صحیفة الرضا» نقل کرده‌اند به این مضمون که آن حضرت فرمود که: «از برای حق تعالی شرابی هست از برای اولیاءاش که هرگاه آن را آشامیدند مست می‌شوند، و هرگاه مست شدند وجد می‌کنند، و چون وجد کردند طلب می‌نمایند، و چون طلب نمودند پاکیزه شوند، و چون پاکیزه شدند گداخته می‌شوند، و چون گداخته شدند خالص می‌گردند، و چون خالص گشتند واصل می‌شوند، و چون واصل شدند متصل می‌شوند و چون متصل شدند فرق نمایند میانشان و میان محبوبشان».

### [نسبت ناروا به پیامبر]

و دیگر حدیثی است که قاضی میر حسین میبیدی در اوایل شرح دیوان مرتضوی روایت کرده است که جبرئیل آمد و گفت: یا رسول الله! فقرای امت تو پانصد سال قبل از اغنیاء به بهشت روند، رسول خوشحال شد و فرمود که: هیچکس در میان شما هست که شعری بخواند، یکی شعر عاشقانه خواند، پس نبی و اصحاب وجد کردند به مرتبه‌ای

که؛ ردا از دوش مبارک بیفتاد، و چون فارغ شدند هر یک بجای خود بنشستند، معاویة بن ابی سفیان گفت: ما احسن لعبکم یا رسول الله، پیغمبر فرمود لیس بکریم من لم یهتز عند سماع ذکر الحبيب، پس رداى خود را به چهار صد پاره کرد و به هر کس وصله داد، انتهى<sup>۱</sup>.

و دیگر حدیثی است که امام بغوی شافعی اشعری در کتاب «مصاییح» روایت کرده است از عایشه که گفت: رسول خدا در مسجد نشسته بود که شنیدم صدای بلند و آواز اطفالی چند را، پس حضرت برخاست و ناگاه دید کنیزک حبشیه را که می رقصید، و اطفال چند در دور او هستند، پس حضرت فرمود: «ای عایشه بیا و تماشاکن من رفتم و چانه خود را بر دوش پیغمبر گذاشتم و مشغول تماشا شدم تا آنکه حضرت دو مرتبه فرمود: آیا سیر شدی؟ و من گفتم نه، و می خواستم که قدر و منزلت خود را نزد آن حضرت بدانم که تا چه قدر از برای من صبر می کند؛ که ناگاه عمر پیدا شد، پس مردم از سر آن کنیزک متفرق شدند و حضرت فرمود: من می بینم شیاطین جن و انس را که از عمر می گریزند، عایشه گفت: پس من برگشتم<sup>۲</sup>».

۱ - شرح دیوان مرتضوی: ۶۹ - ۷۰.

۲ - مصاییح السنه: ۴ / ۱۵۹ حدیث ۴۷۳۷، جامع ترمذی: ۵ / ۵۸۰

حدیث ۳۶۹۱، کامل ابن عدی: ۳ / ۹۲۱.

و نیز بغوی در کتاب مذکور در باب مناقب عمر بن خطاب از جمله اخبار حسان روایت کرده است از بریده که گفت: حضرت پیغمبر به یکی از جنگ‌ها رفت و چون برگشت کنیزکی سیاه به خدمت آن حضرت آمد و گفت: یا رسول الله من نذر کرده‌ام که از این سفر به صحّت مراجعت فرمایی من در پیش روی تو دف بزنم و غنا و خوانندگی کنم، حضرت فرمود: اگر نذر کرده‌ای بزن و اگر نه مزن، پس شروع کرد در زدن، و ابو بکر داخل شد و او می‌زد، پس علی داخل شد و باز مشغول زدن بود، و عثمان داخل شد و هنوز می‌زد که عمر داخل شد، پس آن کنیزک دف را در زیر مقعد خود گذاشت و بر آن نشست، پس حضرت فرمود: «به درستی که شیطان از تو می‌ترسد ای عمر! زیرا که من نشسته بودم و آن کنیزک دف می‌زد، و ابو بکر و علی و عثمان همه داخل شدند و باز می‌زد، و چون تو داخل شدی دف را انداخت.»

و امام بخاری در کتاب صحیح خود باینی قرار داده است به این عنوان «باب استحباب لعب السّودان فی العیدین» یعنی: این باینی است در بیان استحباب بازی کردن حبشیان در دو عید رمضان و قربان، و در آن باب از این قبیل احادیث

۱ - مصابیح السنة: ۴ / ۱۵۸ حدیث ۴۷۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۵ / ۳۵۳،

جامع ترمذی: ۵ / ۵۷۹ حدیث ۳۶۹۰.

نقل کرده است.<sup>۱</sup>

و نیز روایت کرده است از عایشه که روزی کنیزان خود را امر نمود که از برای او دف زنند ورقص کنند، و پیغمبر بیدار بود، لکن جامه بر روی مبارک افکنده بود، که ابو بکر داخل شد و خواست که کنیز آن را منع کند، پس حضرت او را از این اراده منع فرمود، پس علی داخل شد و چون دید که پیغمبر و ابو بکر متعزّض کنیزان نشده‌اند او نیز متعزّض نشد که ناگاه عمر داخل شد، و چون او را دیدند دست از رقص کشیدند، و دف را در زیر پای خود گذاشتند، پس عمر به آنها گفت: «یا عدوّات أنفسهنّ اتهبننی ولا تهبن رسول الله» یعنی: ای دشمنان نفس خود، آیا از من می ترسید و از پیغمبر خدا نمی ترسید، پس حضرت فرمود که: «نرفته است عمر به راهی، مگر آنکه شیطان براه دیگر رفته است»<sup>۲</sup>.

و نیز روایت کرده‌اند از عایشه که روزی بنی ارفده یعنی: بازیگران حبشیان دف زنان ورقص کنان بر حوالی خانه حضرت می گذشتند، پس حضرت فرمود: «ای حمیرا! - و این لقب عایشه است - می خواهی تماشا کنی؟ گفت: بلی، پس حضرت عایشه را بر کتف مبارک سوار کرده

۱ - صحیح بخاری: ۴ / ۲۲۵.

۲ - صحیح بخاری: ۵ / ۱۳، صحیح مسلم: ۴ / ۱۸۶۳ حدیث ۲۲.



تا سوار شود، و آنها را از پشت دیوار تماشا کند، و حضرت از زیر پای او صدا زد که صبر کنید ای بنی ارفده تا حمیرا شما [را] تماشا کند، و بعد از مدتی حضرت فرمود: آیا سیر شدی از تماشا ایا ملال بهم رسانیدی؟ گفت: نه، و چون قدر دیگر گذشت عایشه گفت: سیر شدم مرا فرود آر، و از برای راوی نقل کرد که در مرتبه اول سیر شده بودم، لیکن می خواستم که بدانم که آن حضرت تا چه حد مرا دوست می دارد!.

وقاضی زکریا انصاری شافعی در کتاب «فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب» در کتاب «شهادات» چنین گفته است که: رقص نه حرام است و نه مکروه، بلکه مباح است به دلیل حدیث بخاری و مسلم در صحیحین که حضرت پیغمبر ایستاد از برای آنکه عایشه را از نامحرم مستور دارد تا آنکه عایشه نگاه کند به حبشیان که بازی می کردند و می رقصیدند، و از جهت آنکه رقص؛ مجرد حرکاتی است بر راستی یا کجی، مگر آنکه با شکستن باشد یعنی انگشتان را به هم زنند که صدا کند زیرا که رقص به این طریق حرام است، از جهت آنکه شبیه است به افعال مخنثین، و مکروه است شطرنج بازی با شرط از دو طرف یا یک طرف، و همچنین مکروه

۱ - صحیح بخاری: ۴ / ۲۲۵، صحیح مسلم: ۲ / ۶۰۹ حدیث ۱۹ با اندکی تفاوت.

است غنا کردن و شنیدن غنا هرگاه با آلت طرب نباشد، مانند طنبور، ونی، و سرنا، و سنج، و چهارتار، و طبل، و استعمال این آلات طرب و شنیدن آنها صغیره است، و ضرری به عدالت شاهد ندارد، مگر آنکه اصرار بر آنها نماید، و طاعتش غالب بر آنها نباشد، و همچنین نه حرام است و نه مکروه بلکه مباح است حُدی خواندن از برای شتر راندن، و دف زدن - هر چند که حلقه دار باشد - از برای اظهار سرور و خوشحالی در عروسی و ختنه و عید، و رسیدن مسافر و امثال اینها، و همچنین شنیدن حُدی و دف از جهت آنکه در حلیت آنها اخبار بسیار وارد شده است، بلکه تصریح کرده است نووی به سنّت بودن حُدی، و بغوی به سنّت بودن دف، تمام شد کلام قاضی<sup>۱</sup>.

و جوهری حنفی در کتاب «صحاح اللّغة» در ترجمه «درِکله» بکسر دال و کاف گفته است که: آن نوعی است از بازی عجم، و ابو عمرو گفته است که: آن نوعی است از رقص، و در حدیث مذکور است که: پیغمبر صلی الله علیه آله و سلّم گذشت بر اصحاب «درِکله» پس فرمود به ایشان که: «سعی کنید ای بنی ارفده در رقصیدن، تا یهود و نصاری

۱ - فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب: ۲ / ۲۲۰.

بدانند که در دین ما فراخی است، و تنگی نیست<sup>۱</sup>».  
 و در ترجمهٔ رفد گفته است که: بنی ارفده طایفه‌ای  
 هستند از اهل حبشه که رقاصی می‌کنند تمام شد، کلام  
 جوهری<sup>۲</sup>.

و نظر به امثال این اخبار غالب اهل سنت و جمیع  
 صوفیه، دف زدن و ورق‌سیدن و نی نواختن را، حلال بلکه سنت  
 می‌دانند، حتی آنکه علما و صلحا و پیش نمازان اهل سنت  
 خود را از این فیض محروم نمی‌دارند، و از جهت دفع  
 شناعت و رسوائی، آن را به عنوان تعقیب نماز، و مجلس ذکر  
 خدا به عمل می‌آورند، و نظر به مضمون «المیسور لا یسقط  
 بالمعسور» گاهی به رقص آستین و شکستن انگشت اکتفا  
 می‌نمایند، و به این وسیله محرّمات دیگر نیز به جا می‌آورند  
 مانند غنا و زمزمه و تعشق با امردان، و خود را در آن وقت  
 صوفی خدا می‌نامند.

### [پاسخ به شبهات صوفیه]

و اما جواب این شبهات بر سیل اجمال، پس آن است

۱ - صحاح جوهری: ۲ / ۴۷۶.

۲ - صحاح جوهری: ۴ / ۱۶۹۷.

که ملک مَنّان در اوایل سوره آل عمران فرموده: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ تا آخر آیه شریفه، که خلاصه مضامین منیفه‌اش آن است که حق تعالی فرو فرستاده است بر تو قرآن را که از جمله آن آیاتی است محکمات، که شکی و شبهه در معنی و مراد از آن نیست، و آن آیات امّ الكتاب است، و آیات دیگر در قرآن هست که متشابهات است، که معنی و مراد از آن درست معلوم نیست به سبب اجمال در معانی الفاظش، مانند الفاظ مشترکه بدون قراین معینه، یا غیر ثابت الحقیقه، یا به اعتبار مخالفت ظواهرش با ادله معینه عقلیه، یا براهین قطعیه کلامیه، یا مخالف ضرورت مذهب، یا دین یا اجماع کل مسلمین، یا خصوص امام مبین، پس آن کسانی که در دل‌های آنها انحرافی از حق و میلی به باطل هست فی الحقیقه منافقند، یا در راه تحصیل حق کوتاهی نموده، و درست مجاهده با نفس اماره بالسوء، ننموده‌اند، پس پیروی می‌نمایند متشابهات قرآن را، و به هر معنی که خواهش نفس به آن مایل است بر می‌گردانند، چنانکه بسیاری از ملاحظه؛ از کرامیه و زنادقه و حشویه درین میدان در اغواء و اضلال مؤمنان ممد و معین شیطان گشته‌اند، و متشبّث به ذیول آیات و روایات متشابهه

شده، قایل به جسمیت خدا و عدم عصمت انبیاء، و اوصیاء و حلیت تفخیز بلکه لواطه، خصوصاً با اولاد کفار و امثال اینها گردیده‌اند.

و در اخبار بسیار وارد است که قرآن محکم دارد و متشابه، و ناسخ و منسوخ، و خاص و عام، و مطلق و مقید<sup>۱</sup>.  
 و از حضرات ائمه معصومین مروی است که فرموده‌اند: «احادیث ما محکمی دارند مثل محکم قرآن و متشابهی دارند مثل متشابه قرآن، و همچنین ناسخ و منسوخ، و عام و خاص، و مطلق و مقید دارند<sup>۲</sup>». بلکه در اخبار؛ احادیث دروغ و مجعول، و وارد بر سبیل تقیه بسیار است.

و در خبر متواتر از سید انبیا به الفاظ مختلفه متقاربه المعنی<sup>۳</sup> به این مضمون مروی است که: «بسیار شده‌اند دروغگویان بر من، آگاه باشید! که هر که عمداً بر من دروغ بندد، پس باید که در جهنم جای خود را مهیا سازد و داند<sup>۴</sup>». و از بعضی از ائمه مروی است که فرموده: «از برای

۱ - معانی الأخبار: ۲۵۹ - باب معنی ظهر القرآن و بطنه، معانی الأخبار: ۳۴۰ -

حدیث ۱۰، محاسن برقی: ۲۷۰ / حدیث ۳۶۰.

۲ - خصال: ۱ / ۲۵۵ حدیث ۱۳۱، کافی: ۱ / ۶۲ باب اختلاف الحدیث.

۳ - یعنی: الفاظ مختلف با معانی نزدیک بهم.

۴ - احتجاج طبرسی: ۴۴۷.

یک از امامان کسی هست که دروغ می‌بندد بر او<sup>۱</sup>». و خال مفضل مجلسی در کتاب «بحار الأنوار» نقل فرموده که: چون محمد بن سلیمان خواست که عبد الکریم ابن ابی العوجاء زندیق را بکشد، و امر به قتل او نمود، و عبد الکریم به یقین دانست که او را می‌کشند، گفت: به خدا قسم حالا که مرا می‌کشید، بدانید که من چهار هزار حدیث وضع کرده‌ام که در آنها حلال را حرام، و حرام را حلال ساخته‌ام، و روز صوم شما را روز فطر، و روز فطر شما را روز صوم نموده‌ام، بعد از آن او را گردن زدند<sup>۲</sup>.

وفاضل نسائی گفته که: کذابون معروفون به وضع و جعل حدیث بر رسول خدا، چهار نفراند: ابن ابی یحیی در مدینه، و واقدی در بغداد، و مقاتل بن سلیمان در خراسان، و محمد بن سعید معروف به مصلوب در شام<sup>۳</sup>.

و از جمله کذابون و ضاعون احمد بن عبد الله جوینیاری<sup>۴</sup>

۱ - رجال کشی: ۱ / ۳۲۴ حدیث ۱۷۴، بحار: ۲ / ۲۱۷ - ۲۱۸.

۲ - بحار: ۵۵ / ۳۵۷، تاریخ طبری: ۸ / ۳۵۰، میزان الاعتدال: ۲ / ۶۴۴، لسان المیزان: ۴ / ۵۲.

۳ - سیر اعلام النبلاء: ۹ / ۴۶۳.

۴ - بیهقی راجع به او می‌گوید: «أما الجویباری فانی أعرفه حق المعرفة یوضع الاحادیث علی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم؛ فقد وضع علیه اکثر من ألف حدیث». و سمعانی به نقل از ابن حبان گفته: «هو دجال من الدجاله، کذاب». میزان الاعتدال: ۱ / ۱۰۶ / ۴۲۱، انساب سمعانی: ۲ / ۱۲۶.

است، و محمد بن عکاشه کرمانی<sup>۱</sup>، و محمد بن تمیم فاریابی<sup>۲</sup> زیاده بر ده هزار حدیث وضع نمود، و از آن جمله است: وهب بن وهب قرشی<sup>۳</sup>، و محمد بن سایب کلبی<sup>۴</sup>، و ابی داود نخعی<sup>۵</sup>، و مغیره بن سعید کوفی<sup>۶</sup>، و میمون بن احمد هروی، و غیرهم<sup>۷</sup> تمام شد کلام نسائی.

و روایت شده از حفص بن سلیمان که گفت: شنیدم

- ۱ - ذهبی درباره او گفته: «کذاب». و دارقطنی گفته: «یضع الحدیث». میزان الاعتدال: ۳ / ۶۵۰ / ۷۹۵۶.
- ۲ - انساب سمعانی: ۴ / ۳۷۷، میزان الاعتدال: ۳ / ۴۹۴ / ۷۲۹۰.
- ۳ - المجروحین: ۳ / ۷۴، کامل ابن عدی: ۷ شماره «۲۵۲۶»، میزان الاعتدال: ۴ / ۳۵۳ / ۹۴۳۴.
- عقیلی درباره او گفته: «لا أعلم لأبى البختری حدیثاً مستقیماً کلها بواطیل». الضعفاء الکبیر: ۴ / ۳۲۴ / ۱۹۲۹.
- ۴ - المجروحین: ۲ / ۲۵۳، کامل ابن عدی: ۶ شماره «۲۱۲۷»، میزان الاعتدال: ۳ / ۵۵۶ / ۷۵۷۴.
- ۵ - سلیمان بن عمر معروف به «أبو داود نخعی بغدادی»؛ ابن حبان و ابن عدی و احمد بن حنبل درباره او گفته‌اند: «حدیث جعل می کرده است». میزان الاعتدال: ۲ / ۲۱۶ / ۳۴۹۵، تاریخ بغداد: ۹ / ۱۵ - ۲۱ / ۴۶۱۳.
- ۶ - شیعه و مطرود بوده است چون غالی و کذاب بود و ادعای نبوت نمود، درباره او گفته‌اند: «کان کذاباً ساحراً». میزان الاعتدال: ۴ / ۱۶۰ / ۸۷۱۰، لسان المیزان: ۶ / ۷۵ / ۲۸۱، معجم رجال الحدیث: ۱۸ / ۲۷۵.
- ۷ - مانند محمد بن ولید بغدادی و محمد بن کرام سجستانی و هارون بن زیاد و احمد بن منصور ابو السعادات و بندار رویانی و... و بیش از این مراجعه شود به کتب موضوعه در این باب مانند المجروحین ابن حبان و الضعفاء الکبیر عقیلی و کامل ابن عدی و...

مهدی را که می‌گفت که: اقرار کرد نزد من مردی از زنادقه که چهارصد حدیث دروغ وضع کرده است، الی غیر ذلک من الأخبار الّتی یطول ذکرها.

و چون این مطلب واضح شد، پس معتمد از اخبار و صحیح از آثار، همان است که مضمونش مشهور و معمول به باشد میان فقهای اخبار خصوصاً قدمای ابرار، که وسایطند میان ما و ائمه اطهار، که متکفلین ایتام ایشانند، و اینکه هر حدیثی را که اصحاب ما خصوصاً قدماء، از مضمون آن اعراض فرموده باشند، پس آن حدیث مردود و غیر مقبول است، و در غایت ضعف و فضاحت، هر چند به حسب ظاهر نسبت به سند در غایت قوّت باشد، و به حسب دلالت در نهایت ظهور و صراحت، پس باید آنها را حمل نمود بر آنکه دروغ و موضوعند بر ائمه هدی، یا مأوّل و محمولند بر تجوّز و تشبیه، یا بر تقیّه، و اتّقاء، بنابراین اخبار مذکوره - بعد از تسلیم اسناد - آنها محمولند بر تقیّه و اتّقاء، یا بر مجاز و استعاره، مانند آیات مذکوره، و سایر آیات دالّه بر جسمیت و جبریّت خدا، و عدم عصمت و ثبوت غلط و خطا از پیغمبران و ائمه هدی.

بعلاوه آنکه اکثر اخبار مذکوره دروغ و از موضوعات و مجموعولات صوفیان است و آثار وضع و کذب بر آنها ظاهر و نمایان است.



از آن جمله احادیث دالّه بر جسمیّت خدا ورؤیت آن به دیده‌ها، و خندیدن او به نواجذها، و در احسن صورت و امثال آن همه از طریق سنّیان و صوفیان است نه شیعیان و مؤمنان، و بر تقدیر صحّت آنها تأویل و حملش بر مجاز و تشبیه و استعاره لازم است.

و حدیث «خلق الله آدم علی صورته»<sup>۱</sup> نظر به اقریب مرجع ضمیر، معنی آن است که: آفرید آدم را بر صورت آدم، یعنی: بر صورتی که لایق او بود از تناسب اعضاء و استقامت قامت و حسن صورت و استجماع انواع حکمت.

و حدیث ترمذی نیز از طریق اهل سنّت است و شیعه از آن خبر ندارد، و حدیث بر عرش نشستن و به قدر چهار انگشت کم یا زیاد بودن، و زخم خوردن خدا، و نجات نمرود، و صلح یزید با سید الشهداء، و مجعول علاء الدوله بر حضرت صادق همگی هرزه و پوچ است، و ظاهر است که تمامی از طریق اهل سنّت است.

و حدیث صحیفة الرضا مجعول است و در آن نیست، چنانکه جمعی دیده‌اند و فرموده‌اند، و حدیث میبیدی سنّی شافعی از قبیل نقلهای دیگران پوچ و هرزه است.

و فاضل احمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تیمیّه

۱ - صحیح مسلم: ۲۱۸۳/۴ حدیث ۲۸، توحید صدوق: ۱۵۲ حدیث ۱۰ و ۱۱

حنبلی در کتاب «الفرقان بین اولیاء الشیطان و اولیاء الرحمن» گفته که: آنچه روایت کرده‌اند از پیغمبر که شاعری در خدمت آن حضرت شعری خواند پس حضرت آنقدر وجد نمود که ردا از دوش مبارکش افتاد، پس این حدیث دروغ است به اجماع اهل علم.

و حدیث دروغتر از آن این است که بعضی روایت کرده‌اند که حضرت پاره پاره نمود آن را، و اینکه حضرت جبرئیل پاره‌ای از آن را گرفت و بر عرش آویخت. پس اینها و امثال اینها از جمله چیزهایی است که کسانی که حضرت رسالت را شناخته‌اند می‌دانند که اینها همه دروغ است، و بر آن حضرت بسته‌اند، تمام شد کلام ابن تیمیه<sup>۱</sup>.

و احادیث عایشه ظاهر است که از طریق اهل سنت است و از موضوعات عایشه است به جهت اظهار اختصاص محبت آن حضرت است نسبت به عایشه از سایر زنان هر چند که آن حرکات منافی عادت و رتبه و جلالت شأن پیغمبری باشد، و مستلزم قدح در خوبی و عدالت او گردد و ستیان این اخبار موضوعه را بر سیل اذعان نقل می‌کنند و شرم از خدا و رسول نمی‌کنند که شاید نفعی به خلفای ثلاثه و عایشه و امثالهم رساند، و مضایقه ندارند که موجب

۱ - الفرقان بین اولیاء الشیطان و اولیاء الرحمن: ۳۳.

قدح در خدا و رسول شود و از برای نفع عمر و عایشه شیطان را بر رسول خدا و ابو بکر و علی بلکه بر عایشه؛ نیز مسلط می‌سازند، و کاری را به پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم نسبت می‌دهند که او باش و اراذل، بلکه هیچ انسانی که فی الجملة آبرویی و تسلطی داشته باشد مرتکب آن نشود و از ارتکاب آن عار داشته باشد، با آنکه بغوی در مصابیح از اخبار صحاح از ابن مسعود روایت کرده که پیغمبر فرمود که: «نیست کسی مگر آنکه موکل است به او قرین و رفیق او از جنّ - یعنی از شیاطین - چنانکه در شرح به آن مفسر است صحابه گفتند که به تو نیز موکل است یا رسول الله؟ فرمود: و به من هم مگر این است که خدا اعانت کرد مرا پس مسلمان شد، پس امر نمی‌کند مرا مگر به کار خوب».

و هرگاه رسول خدا چیزی نداشت که بازیگران بر سبیل اجرت دهند که تا در خانه حضرت بیایند و با عزّت و آبروی، از برای عایشه رقاصی کنند می‌بایست که اوّلاً چیزی قرض کند، یا به وعده ایشان را، یا حق و حرمت خود را شفیع سازد، یا آنکه مانند مودّت ذوی القربی آن را از اجر رسالت محسوب نماید، لکن جناب اقدس الهی از نهایت

۱ - مصابیح السنّة: ۱ / ۱۲۹ حدیث ۴۸، صحیح مسلم: ۴ / ۲۱۶۷ حدیث ۶۹،

مشکل الآثار طحاوی: ۱ / ۲۹ - ۳۰.

لطف و رأفت نسبت به فرقهٔ اثناعشریه امثال این هرزه‌ها را بر زبان بزرگان و ارباب صحاح سنیان جاری می‌سازد که نظر به تلبیس شیطان صفتان؛ راه حق بر طالبان آن پوشیده نماند، و اتمام حجّت نماید بر کسانی که به جهت دو روزهٔ دنیای غدار در طریق افتتان و امتحان، کج رفتار می‌شوند.

و دیگر حکمت بالغهٔ الهیه چنان اقتضا کرده که دروغگوی را رسوا کند و به نحوی دروغ بر زبانش جاری شود که به اندک تأمل صادقی کذبش ظاهر گردد، تا آنکه راه حق مسدود نگردد و اغراء به جهل و قبیح لازم نیاید، نمی‌بینی که حدیث گذشته را به این نحو وضع کرده‌اند که به صیغهٔ ماضی حضرت گفت: «عمر به هیچ راهی نرفت مگر آنکه شیطان به راه دیگر رفت»؟ و حال آنکه عمر قریب به چهل سال در وادی کفر و ضلالت حیران و هم‌عنان شیطان بود<sup>۲</sup>، و اگر - خدای نخواست - واضعین این حدیث عبارات را به لفظ مضارع وضع می‌کردند کذب آن خبر در بادیء نظر ظاهر نمی‌گشت فاعتبروا یا اولی الابصار فلان العزّة لله ولرسوله وللمؤمنین<sup>۳</sup>.

۱ - صحیح بخاری: ۱۳/۵، صحیح مسلم: ۴/۱۸۶۳ حدیث ۲۲.

۲ - اسد الغابة: ۴/۵۳، ۷۷، ۷۸.

۳ - یعنی: ای صاحبان بصیرت! پند گیرید، زیرا عزّت از آن خدا و پیامبر او ←

و دیگر آنکه اکثر این طایفه مدّعی [محبّت] علی بن ابی طالب می باشند و در اکثر اوقات به ذکر (یا علی) مترنّم می شوند و حال آنکه محبّت علی با معصیت الهی سودی ندارد، چنانچه طاعت الهی با بغض علی نیز ثمری ندارد.

### [نشانه های شیعیان علی علیه السلام]

کلینی در اصول کافی از جابر جعفی روایت نموده که حضرت امام محمّد باقر به او فرمود: «ای جابر! آیا بس است کسی را که دعوی تشیّع ما کند و تشیّع ما را بر خود می بندد همین که بگویند من دوستدار اهل بیتم؟! والله که شیعه ما نیست مگر کسی که از معصیت خدا اجتناب کند و اطاعت خدا نماید، و این جماعت را نتوان شناخت مگر به تواضع و خشوع و امانت، و ذکر خدا و به یاد داشتن خدا در مجاری احوال و سوانح اعمال، و نماز گذارند و روزه گیرند، و اطاعت والدین نمایند، و رضای ایشان جویند، و تعهّد احوال همسایگان و فقرا و مساکین و قرض داران و ایتمام نمایند، و اعانت ایشان کنند، و ذین ایشان را ادا نمایند، و حاجت

ایشان را برآورند، و راستگو باشند، تلاوت قرآن نمایند، و زبان از مردم باز دارند مگر به خیر، و امین قبیله خود باشند، - پس جابر عرض نمود: یا بن رسول الله! به این صفات که می‌فرمائی در این زمان کسی را نمی‌شناسیم - پس آن حضرت فرمود: ای جابر! خیالهای بی‌فایده مکن آیا پس است کسی را که گوید علی را دوست می‌دارم و تولا به او می‌نمایم و حال آنکه اطاعت او نکند، و فرمان او نبرد؟ پس اگر گوید رسول الله را دوست می‌دارم و حال آنکه رسول الله بهتر از علی بود و پیروی او نکند، و عمل به سنت او ننماید، محبت او آنکس را هیچ سود ندهد، پس از خدا بترسید و بپرهیزید و اطاعت خدا نمائید! تا به کرامت فضل و ثواب او فایز شوید، میان خدای تعالی و هیچیک از بندگانش خویشی و قرابتی نیست که اعتماد بر آن کند، و توسل به آن جوید، دوست ترین مردمان نزد خدا آنانند که پرهیزکارتر باشند، و عمل به طاعت بیشتر نمایند، ای جابر! والله که نزدیکی به خدا حاصل نشود مگر به طاعت، برات کسی از آتش با ما نیست، و کسی را بر ما حجّتی نیست، هر کس مطیع خداست دوست ماست، و هر کس عاصی خداست دشمن ما است، و هیچ کس را به دوستی ما دسترسی نیست مگر به طاعت خدا و فرمان برداری، و ورع از معصیت خدا».

و نیز از آن حضرت مروی است که فرمود: «نیستند شیعه علی مگر نحیفان، رنگ شکستگان لاغر جسمان، خشکیده لبان، تهی شکمان، که رنگشان متغیر، و رویه‌هایشان زرد گردیده، چون ظلمت شب ایشان را فراگیرد زمین را فرش خود می‌گردانند، و زمین را به پیشانیهای خود استقبال می‌نمایند، سجده ایشان بسیار است، و آب دیده ایشان ریزان است، و دعا و گریه ایشان فراوان است، در هنگامی که مردم شادند ایشان محزون و اندوهناک اند».

و از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم مروی است که فرمود: «یا علی! خوشا حال کسی که ترا دوست، و وای بر کسی که ترا دشمن دارد و تکذیب تو نماید، دوستان تو اهل دین و ورع و هیئت نیکویند، و تواضع و شکستگی و فروتنی برای خدا می‌کنند، دیده‌های ایشان خاشع است، و دل‌های ایشان ترسان است برای یاد خدا، و حق و ولایت ترا می‌شناسند، و زبان ایشان پیوسته به فضل تو گویاست، و آب از دیده‌های ایشان ریزان است به سبب محبت و مهربانی که نسبت به تو و امامان از فرزندان تو دارند، و خدا را عبادت می‌نمایند به نحوی که در قرآن ایشان را خدا به آن امر

→ طوسی: ۲ / ۳۴۵، روضة الواعظین: ۲۹۴.

۱ - صفات الشیعة: ۱۰ / ۱۹، خصال: ۲ / ۴۴۴ حدیث ۴۰، روضة

الواعظین: ۲۹۴، مشکاة الانوار: ۷۹.

فرموده و بر نَهَجی<sup>۱</sup> که از طریقه پیغمبر بر ایشان ظاهر گردیده، و عمل می‌نمایند به آنچه اولوا الامر و امامان ایشان می‌فرمایند، و با یکدیگر صله و احسان می‌نمایند، و از یکدیگر دوری نمی‌کنند، و با هم دوستی می‌کنند و دشمنی نمی‌کنند، بدرستی که ملائکه بر ایشان صلوات می‌فرستند، و دعای ایشان را آمین می‌گویند، و از برای گناهکاران ایشان استغفار می‌نمایند، و در مجامع ایشان حاضر می‌شوند، و بر مرگ ایشان گریه می‌کنند تا روز قیامت<sup>۲</sup>» و اخبار در این باب بسیار است، به همین قدر اکتفا شد.

پس باید که شیعه خود را از شرّ این جماعت محافظت نماید، و چنانچه قدرت بر اظهار قبایح ایشان داشته باشد کوتاهی ننماید، نظر به حدیثی که از جناب رسالت مآب مروی است که «هر کس ساکت شود از گفتن حق پس او ملعون است<sup>۳</sup>».

۱ - یعنی: طریقی.

۲ - عیون اخبار الرضا: ۱ / ۲۳۶، حدیث ۲۱، بحار: ۶۵ / ۱۵۰ حدیث ۳،

ینابیع المودة: ۱۵۷.

۳ - علل المتناهیة: ۱ / ۹۹ حدیث ۱۲۵.



### [مبارزهٔ علما با صوفیه]

لهذا علمای سابق همّت خود را مصروف فضایح ایشان نمودند، به خصوص جد امجد فاضل متقی ملا محمد تقی مجلسی قدس سرّه، و خال مفضل محقق ماهر ملا محمد باقر مجلسی طاب ثراه در زمان صوفیّه در قلع و قمع این طایفهٔ خبیثه سعی بلیغ مبذول داشتند، و در میدان طاعت، گوی سعادت ربودند، و همچنین والد ماجد علامه - طاب ثراه - به تأیید سلطان زمان - خلد الله ملکه - در محو آثار این طایفهٔ ضالّه کوشیدند، و تا حیات داشتند مشغول جهاد اکبر بودند، چنانچه این معنی از احادیث سابقه ظاهر شد که از جملهٔ آنها این بود که:

شخصی به خدمت حضرت صادق علیه السلام عرض کرد که در این زمان ظاهر شده‌اند جمعی که آنها را صوفیه می‌گویند دربارهٔ آنها چه می‌فرمائید؟ حضرت فرمود که: «آنها دشمنان مایند، پس هر که میل کند به آنها از آنها است و محشور می‌شود با آنها، و بعد از این جمعی خواهند آمد که ادّعی محبت ما نمایند و میل به آنها کنند و خود را شبیه به آنها سازند، و لقب تصوّف را بر خود گذارند و تأویل کلام آنها کنند، آگاه باشید! که هر که میل کند به آنها از ما نباشد

و ما از او بیزاریم، و هر که انکار آنها کند و کلامشان را رد نماید مانند کسی باشد که با کفار در خدمت رسول مختار جهاد کند<sup>۱</sup>». و از این حدیث شریف ظاهر می‌شود و جوب ردّ بر صوفیان، و مذمت و حرمت تأویل کلامشان که بر طرف شود عیب کفر و ارتداد ظاهر از آن، چنانکه ظاهر است از اکثر هرزهای آنها مانند هرزهای ابو یزید، و سهل، و عطار، و شبستری، و مولوی در مثنوی، و نور علی، و شقی تقی کرمانی و غیرهم، چنانکه مذموم و حرام است تأویل کلام کفار و فساق و فجّار و مرتدّین و ملحدین، و الاّ ثابت نشود هرگز کفری و ارتدادی، و بنا بر این لازم می‌آید قدح در علماء اوتاد و الغاء احکام ارتداد، بلی هرگاه بعد از سؤال از قائل یا اعتراض بر او، ادّعی شبههٔ محتمله در حق خود نماید که مرادش از آن کلام غیر ظاهرش باشد، موجب شبههٔ رادئه از حد می‌شود<sup>۲</sup>.

و فتح باب التّأویلات فی غیر المتشابه من الآیات  
و الرّوايات، و ما نسب إلی من ثبت ایمانه و عدالته بتصریح  
الثقات یوجب انفتاح باب الإلحاد و انسداد طریق الرّشاد علی  
العباد، و إغرائهم علی القبیح، و إشاعة الکفر الصّریح، و إبطال

۱ - اثنا عشریه: ۳۲، حدیقه الشیعة: ۵۶۳.

۲ - مقصود این است که با ادّعی شبهه، حد و کیفر دنیوی از او برداشته می‌شود.

احکام الإرتداد، وتفسیق أكثر العلماء الأوتاد، ولو صحّ التأویل فیما ذكره، وجاز الجواز عن طور العقل كما سطره لا تسع الخرق على الرّاقع، وانسدّ باب اثبات الشّرايع، وانسحب التأویل فی أقوال الكفّار، وأفعال الفجّار، وقد عرفت استفاضة الأخبار والآثار عن السّادة الأطهار عليهم سلام الله الجبّار في ذمّ الصوفیّه ولعنهم بالکلیّه!

### [فضیلت دانش و دانشمند]

و چون علما ترویج دین مبین و دفع شکوک و شبهات از

۱ - باز گذاشتن راه تأویل - در آیات و روایات غیر متشابه، و در آن چه نسبت داده می شود به مؤمنی - که ایمان و عدالتش به تصریح ثقات ثابت شده است - موجب باز گذاردن راه الحاد و بسته شدن راه ارشاد بر بندگان می شود و همچنین باعث آزاد گذاشتن آنان در زشتی، و گسترش دادن کفر آشکار، و باطل کردن احکام ارتداد، و تفسیق اکثر علمای اوتاد می شود.

و اگر تأویل در آنچه ذکر کرده اند صحیح باشد (مقصود شطحیات صوفیه است) و جایز باشد خروج از چهارچوب حکم عقل - همچنان که صوفیه گفته اند - هر آینه پاره گیها قابل جبران نخواهد بود، و راه اثبات حقایق آئین ها مسدود می شود، و راه تأویل به روی اقوال کفّار، و اعمال بزهکاران باز خواهد شد، و شما دانسته اید که اخبار و آثار زیادی از ائمه معصومین - که درود خداوند جبّار بر آنها باد - در نکوهش صوفیه و لعن جملگی آنان وارد شده است.

آن می‌نمایند، و باعث هدایت اُمّت و نجات از ضلالت و غوایت می‌کردند، حضرت سید المرسلین و ائمه معصومین علیهم السلام، علما را ستوده‌اند و ایشان را مدایح بلیغه فرموده‌اند، و حضرت رسالت ایشان را تشبیه به انبیا فرموده و در شأنشان «علماء امّتی کانبیا بنی اسرائیل» فرموده است.

و در احادیث وارد شده است که: «طلب علم فریضه و واجب است بر هر مسلمانی<sup>۱</sup>»، و «طلب کنید علم را هر چند از برای آن به کشور چین روید<sup>۲</sup>»، و «عالمی که مردم از علمش منتفع شوند بهتر است از هفتاد هزار عابد<sup>۳</sup>»، و «فضل عالم بر عابد مانند فضل ماه شب چهارده است بر سایر کواکب<sup>۴</sup>»، و «در روز قیامت مداد علما را با دماء شهدا وزن کنند و مداد علما راجح آید<sup>۵</sup>».

و «چون کسی راه راستی و علم خوبی تعلیم کسی کند اگر آن در تمام عالم منتشر شود و همه خلق تا روز قیامت به

۱ - بحار: ۲ / ۲۲ حدیث ۶۷.

۲ - اصول کافی: ۱ / ۳۰ حدیث ۱.

۳ - عوالی اللّثالی: ۴ / ۷۰ حدیث ۳۷، روضة الواعظین: ۱۱.

۴ - اصول کافی: ۱ / ۳۳ حدیث ۸، روضة الواعظین: ۱۱.

۵ - بحار: ۲ / ۱۸ حدیث ۴۶، بصائر الدرجات: ۷ حدیث ۲.

۶ - امالی صدوق: ۱۴۳ حدیث ۱.

آن عمل کنند، مثل ثواب ایشان برای او ثابت شود بی آنکه از ثواب ایشان چیزی کم شود، و همچنین اگر راه باطلی و عمل بدی تعلیم دیگری کند<sup>۱</sup>».

و معاویة بن عمّار به خدمت حضرت صادق علیه السلام عرض نمود که یک شخص هست که روایت کننده حدیث شما است که در میان مردم حدیث شما را پهن می کند و دل‌های شیعیان را به آن محکم می سازد، و عابدی هست که این روایت و علم را ندارد کدام بهتراند؟ فرمود که: «آن بسیار روایت کننده، حدیث ما که دل‌های شیعیان ما را به آن محکم و ثابت سازد، بهتر است از هزار عابد<sup>۲</sup>».

و فرمود که: «با عالم باش، یا طلب کننده علم باش، یا دوست اهل علم باش، و قسم دگر مباش که به دشمنی ایشان هلاک می شوی<sup>۳</sup>».

و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمود که: «هر که از شیعیان ما عالم به شریعت ما باشد، وضعیفان شیعیان ما را از ظلمت به نور علمی که از ما به او رسیده است برساند، بیاید در روز قیامت و تاجی بر سر او باشد که روشنی دهد جمیع اهل عرصات را، و حله پوشیده باشد که برابری نکند

۱ - اصول کافی: ۱ / ۳۵ حدیث ۴.

۲ - بحار: ۲ / ۱۴۵ حدیث ۸، بصائر الدرجات: ۷ حدیث ۶.

۳ - اصول کافی: ۱ / ۳۴ حدیث ۳.

با یک تار آن تمام دنیا، پس منادی ندا کند که ای بندگان خدا! این عالمی است از شاگردان آل محمد، پس هر کس که این عالم در دنیا او را از حیرت جهل بیرون آورده باشد، در این روز به نور او چنگ زند تا او را از حیرت و ظلمت عرصات به نزهتگاه جنّات رساند، پس هر که از او هدایتی یافته باشد همراه او به بهشت درآید<sup>۱</sup>».

و حضرت صادق فرمود که: « علمای شیعیان ما ضابطان و نگاهبانانند در سر حدّی که در آن جانب شیطان و اتباع و لشکر اوست که منع می‌کند از اینکه شیطان و اتباع او از جنّ و انس بر شیعیان مسلط شود و ایشان را گمراه گردانند آگاه باشید! هر که از شیعیان ما خود را برای این کار نصب کند؛ و متوجّه این امر شود، او بهتر است از کسیکه جهاد کند با ترک و روم و خزر هزار هزار مرتبه، زیرا که آن عالم دفع ضرر از دین محبّان و شیعیان ما می‌کند، و این جهاد کننده دفع ضرر از بدنهای ایشان می‌کند<sup>۲</sup>».

و حضرت امام محمد باقر علیه السلام فرمودند که: «اگر بعد از غیبت قایم ما علما نمی‌بودند که مردم را بر امام دلالت کنند و به سوی او خوانند و نجات دهند ضعفای شیعه

۱ - بحار: ۲ / ۲ حدیث ۲، احتجاج طبرسی: ۱ / ۱۶، تفسیر امام حسن عسکری: ۳۳۹ حدیث ۱۵.

۲ - احتجاج طبرسی: ۲ / ۳۸۵، بحار: ۲ / ۵ حدیث ۸.

را از دامهای مکر شیطان، هر آینه کسی از شیعیان نمی ماند مگر اینکه مرتد می شدند، ولیکن ایشان مهار دلهای ضعیفان شیعه را دارند چنانچه کشتیبان به لنگر کشتی را نگاه می دارد، ایشان بهترین مردمانند نزد خدا».

و حضرت پیغمبر فرمودند که: «علم راهی است تا بهشت، و مونس است در وحشت، و مصاحب است در غربت، و همنشین است در صحبت، و همزبان است در خلوت و زینت احبّاء، و سلاح اعداء، و نور چشم و قوت بدن، و حیات دل است، و فکر در علم برابر است با صیام، و مدارسه آن با قیام، و تعلیمش صدقه است، و تعلّمش حسنه، و مذاکره اش تسبیح، و عمل به مقتضایش جهاد اکبر، و ملائکه با علما محبت نمایند، و از برای ایشان دعا کنند، و همه خلاّیق برای ایشان استغفار کنند، حتی ماهیان دریا و درندگان صحرا،<sup>۱</sup> خوابشان عبادت است<sup>۲</sup>، و مطالعه علم افضل است از هفتاد سال عبادت<sup>۳</sup>، و دو رکعت نماز عالم

۱ - تفسیر امام حسن عسکری: ۳۴۴ و ۳۴۵ حدیث ۲۲۵، احتجاج: ۲ / ۴۵۵،

المحجة البيضاء: ۱ / ۳۲، بحار: ۲ / ۶ حدیث ۱۲.

توجه: در تمام این مصادر بجای محمد بن علی، علی بن محمد آمده است که محتمل است اشتباه از ناسخ باشد.

۲ - امالی طوسی: ۲ / ۵۸۰ حدیث ۲.

۳ - بحار: ۲ / ۲۲ حدیث ۶۶ و صفحه ۲۵ حدیث ۸۲.

۴ - کنز العمال: ۱۰ / ۸۷ حدیث ۷۱۸، روضة الواعظین: ۱۲، جامع الأخبار: ۴۴، ←

افضل است از هفتاد رکعت نماز عابد، یک ساعت در پیش عالم نشستن بهتر است از هزار سال عبادت، و نظر بر روی عالم افضل است از یک سال اعتکاف در مسجد الحرام، و زیارتش افضل است از هفتاد حج و عمره، و چون ساعتی با علما نشیند درجه‌ای برایش بلند کنند، و خدای تعالی به رحمت بر او نظر کند و بهشت را از برای او واجب گرداند.<sup>۱</sup>

«و چون کسی به طلب علم رود راهی تا بهشت برایش گشوده شود و ملائکه بال خود را برای او پهن کنند تا پا بر آن گذارد<sup>۳</sup>».

«و اگر یک ورق از علم گذارد، آن ورق میان او و آتش جهنم حجابی شود، و به عدد هر حرف از آن حق تعالی در بهشت به او شهری عطا فرماید که به هفت مرتبه و سیعتر از تمام دنیا باشد<sup>۲</sup>».

«و وجود یک نفر عالم دینی بر شیطان دشوارتر است از عبادت هزار عابد<sup>۵</sup>».

→ بحار: ۲ / ۲۳ حدیث ۷۱.

۱ - بحار: ۲ / ۲۵ حدیث ۸۲.

۲ - بحار: ۱ / ۲۰۵ حدیث ۳۳.

۳ - اصول کافی: ۱ / ۳۴ حدیث ۱، امالی صدوق: ۵۸ حدیث ۹، بحار: ۱ /

۱۶۴ حدیث ۲.

۴ - امالی صدوق: ۴۰ حدیث ۳، بحار: ۱ / ۱۹۸ حدیث ۱.

۵ - عوالی اللئالی: ۱ / ۱۸۹ حدیث ۲۶۹، بحار: ۱ / ۱۷۷ حدیث ۴۸ ←



«و چون عالمی بمیرد رخنه در دین پیدا شود هیچ چیز علاج آن نکند»<sup>۱</sup>، «و علما وارثان پیغمبرانند»<sup>۲</sup>.  
 و حضرت صادق علیه السلام فرمود که: «آرزو دارم که تازیانه‌ها بر سر اصحاب من زنند تا آنکه مسأله یاد گیرند و عالم شوند»<sup>۳</sup>.

واز حضرت امام زین العابدین [علیه السلام] مروی است که: «اگر مردمان فضایل نهانی طلب علم را دانند هر آینه عنان همت از جانب هر امنیت<sup>۴</sup> به سوی او گردانند، اگر چه در راه طلب خود را به سفک<sup>۵</sup> مهج و خوض<sup>۵</sup> لُحج<sup>۵</sup> کشانند، بدرستی که خدای تعالی به سوی دانیال وحی فرستاد که دشمن‌ترین بندگان به سوی من نادانی است که حق اهل علم را سبک شمارد، و از پیروی ایشان خود را برکنار دارد، و دوست‌ترین بندگان به سوی من پرهیز کاری است که رو به راه طلب ثواب جزیل آرد و ملازمت دانشوران، و پیروی بردباران را وا نگذارد، بلکه همواره راه علما پوید و سخنی که

→ و حدیث ۸۴

- ۱ - اصول کافی: ۱ / ۳۸ حدیث ۲.
- ۲ - اصول کافی: ۱ / ۳۴ حدیث ۱، امالی صدوق: ۵۸ حدیث ۹.
- ۳ - اصول کافی: ۱ / ۳۱ حدیث: ۸.
- ۴ - یعنی: آرزو.
- ۵ - یعنی: طلب علم می‌کردند گرچه به ریخته شدن خون، و فرو رفتن در گردابها باشد.

گوید از حکما گوید<sup>۱</sup>».

و حضرت رسالت صلی الله علیه وآله وسلم فرمود:  
«من أكرم عالماً فقد أكرمني» یعنی: هر کس گرامی دارد  
عالمی را پس به تحقیق که گرامی داشته است مرا<sup>۲</sup>.

### [لزوم متابعت علماء]

ومروی است که: «بهترین ملوک و امرا کسی است که  
پیوسته با علما باشد، و بدترین علما کسی است که ملازم  
ملوک و امرا باشد»<sup>۳</sup>.

«وکسیکه در طلب علم پرهیزکار نباشد و طلب علم از  
برای خدا نکند حق تعالی او را مبتلا سازد به یکی از سه  
چیز، یا در جوانی بمیرد، و یا در دیهات مسکنی گزیند، یا  
خدمت امرا و سلاطین اختیار کند»<sup>۴</sup>.

و از حضرت صادق علیه السلام مروی است که فرمود:  
«کسیکه بدون بصیرت و علم عمل می کند مانند کسی است

۱ - اصول کافی: ۱ / ۳۵ حدیث ۵.

۲ - جامع الأخبار: ۴۵.

۳ - المحجة البيضاء: ۱ / ۱۴۴.

۴ - جامع الأخبار: ۱۶۳، بحار: ۷۳ / ۱۵۶.

که بیراهه می‌رود، هر چند بیشتر می‌رود از راه دورتر می‌شود<sup>۱</sup>».

و نیز فرمود که حضرت رسول صلی الله علیه و آله وسلم فرمود که: «هر که عمل نماید به غیر علم افساد او بیش از اصلاح او خواهد بود<sup>۲</sup>».

و این معنی ظاهر است که عقل آدمی مستقل نیست در ادراک خصوصیات طاعتی که موجب نجات است، و اگر نه ارسال پیغمبران بی‌فایده خواهد بود، و هر طاعتی را شرایط بسیار هست که به فوت هر یک از آنها آن طاعت باطل و معیوب خواهد بود، پس بدون علم ظاهر است که خدا را به نحوی که فرموده است بندگی نمی‌توان نمود، و هرگاه راههای دنیا را بدون قائدی و راهنمایی نتوان طی نمود راه بندگی خدا را - که خطیرترین راهها است، و در هر گامی چندین چاه و چندین کمین‌گاه هست، و در هر کمین‌گاهی چندین هزار شیاطین جنّ و انس در کمین‌اند - چون بدون دلیل و راهنمایی توان رفت و دلیل و راهنمایی این راه شرع و اهالی آن است از انبیا و ائمه علیهم السلام و علمائی که ایشان به خیر و شر بینا شده باشند و طریق نجات و هلاک را دانند.

۱ - امالی صدوق: ۳۴۳ حدیث ۱۸، محاسن برقی: ۱ / ۱۹۸ حدیث ۴۲.

۲ - محاسن برقی: ۱۹۸ حدیث ۲۳، بحار: ۱ / ۲۰۸ حدیث ۷.

بدانکه! به حسب تجربه معلوم است که مصاحبت را در اخلاق و اعمال دخلی عظیم هست، پس باید که آدمی در مصاحبت نیکان اهتمام نماید تا شاید اطوار مرضیه ایشان در او تأثیر نماید و به اخلاق پسندیده ایشان متّصف گردد، و از مصاحبت بدان احتراز نماید که مبادا بدیهای ایشان در او تأثیر کند، و مصاحبان بد که شیاطین انسد بیشتر ضرر می‌رسانند از شیاطین جن، زیرا که آدمی از مُشاکل و مُجانس خود بیشتر قبول می‌کند تا از غیر مُجانس خود، بلکه اکثر اغواء شیاطین جنّ به اغوای شیاطین انس می‌شود.

چنانچه از حضرت امام موسی علیه السلام مروی است که: «حضرت عیسی فرمود که: مصاحب بد همنشین خود را به درد خود مبتلا می‌گرداند، و قرین بد آدمی را هلاک می‌کند، پس ببینید که با که همنشینی می‌کنید.»

[و مروی است که از حضرت عیسی علیه السلام پرسیدند که با که همنشینی کنیم؟ فرمود که: «با کسی که به یاد خدا آورد شما را دیدن او، و بر علم شما بیفزاید سخن گفتن او، و شما را راغب به آخرت گرداند کردار او».

۱ - کافی: ۲ / ۶۴۰ حدیث ۴.

۲ - بحار: ۷۱ / ۱۸۹ با اندکی اختلاف.

## [ذمّ مصاحبت اهل بدعت]

وبه سند صحیح از حضرت صادق علیه السلام مروی است که: «مصاحبت مکنید با صاحب بدعتها و با ایشان همنشینی مکنید که نزد مردم مثل یکی از ایشان خواهید بود»<sup>۱</sup>.

و حضرت امیر المؤمنین فرمود که: «هر که خود را به محلّ تهمت می‌دارد ملامت نکند کسی را که گمان بد به او می‌برد»<sup>۲</sup>.

و در حدیث دیگر فرمود: «بدترین مصاحبان کسی است که معصیت خدا را نزد تو زینت دهد»<sup>۳</sup>، و [در حدیثی دیگر فرمود که:] همنشینی بدان مورث بدگمانی به نیکان است»<sup>۴</sup>.

۱ - کافی: ۲ / ۶۴۲ حدیث ۱۰.

۲ - امالی صدوق: ۲۵۰ حدیث ۸.

۳ - عیون اخبار الرضا: ۲ / ۵۸ حدیث ۲۰۴، بحار: ۷۱ / ۱۹۰ حدیث ۳، امالی صدوق: ۳۲۲ حدیث ۴.

۴ - امالی صدوق: ۳۶۲ حدیث ۹، عیون اخبار الرضا: ۲ / ۵۸، بحار: ۷۱ / ۱۹۱ حدیث ۴.

و حضرت صادق فرمود که: «نظر کن هر که را بینی که نفعی در دین به تو نمی‌رساند اعتدادا به آشنائی او مکن و به صحبت به او رغبت منما، بدرستی که آنچه غیر خداست همه باطل است، و کاری که برای خدا نیست عاقبتش نیکو نیست»<sup>۱</sup>.

و اخبار در این باب بسیار است، و به جهت تذکر طالب حق همین کافی است و قننا الله و جمیع المؤمنین لما یحب و یرضی و جنبنا و آتاهم عما نحب و نهوی و اجعل مستقبل عمرنا خیراً ممّا مضی بمحمّد و آله اولی الحجی و ذوی النهی.

### [وظایف علما و فرمانروایان]

و چنانچه عقل و نقل متطابق و متوافقند در مدح علما و تعظیم و توقیر و اطاعت ایشان، همچنان پادشاهانی که بر دین حق باشند و به عدالت در خلق سلوک نمایند ایشان راست بر رعیت حقوق بسیار و احسان بی‌شمار، چه حفظ و حراست دین و ایمان و عرض و جان و آبرو و مال ایشان

۱ - یعنی: اعتناء نکردن، اهمیت ندادن.

۲ - قرب الاسناد: ۲۵، بحار الانوار: ۷۱ / ۱۹۱.

می فرمایند، و پیوسته به لوازم محاربه و مجاهده کفار نابکار مشغول می باشند و به قدر مقدور در سدّ ثغور<sup>۱</sup> و دفع شرور آنها جُهد خود را مبذول می دارند، و بقای دولت و از دیاد عظمت و شوکت خود را در غیرت و حمیت دین مبین و ترویج شعار ایمان و مؤمنین می دانند، و هر یک به قدر سعی خود در اظهار لوای احمدی گوی نیک نامی از امثال و اقران می ربایند، و عدل و صلاح ملوک موجب صلاح جمیع عباد و معموری بلاد است، و فسق و جور ایشان مورث اختلال نظام امور اکثر ناس است.

چنانچه از حضرت رسول مروی است که: «دو صنفند از امت من اگر صالح باشند جمیع امت من نیز صالح اند، و اگر ایشان فاسداند جمیع امت من نیز فاسداند، صحابه عرض کردند که کیستند ایشان؟ فرمود که: فقها و پادشاهان<sup>۲</sup>».

### [ذمّ دانشمندان و فرمانروایان سوء]

و نیز از آن حضرت مروی است که فرمود: «دو کس اند

۱ - مرز داری.

۲ - خصال: ۳۷ حدیث ۱۲، بحار: ۷۲ / ۳۳۶ حدیث ۱.

که شفاعت من به ایشان نمی‌رسد صاحب، سلطنتی که ظلم و جور و تعدی کند، و کسی که در دین غلو کند، و از دین به در رود<sup>۱</sup>».

و از حضرت صادق مروی است که فرمود که: «امید نجات دارم از برای جمعی از این امت که حق ما را می‌شناسند، مگر یکی از سه طایفه: صاحب سلطنتی که جور کند، و کسیکه به خواهشهای خود بدعتها در دین کند، و فاسقی که علانیه گناهان کند و پروا نکند<sup>۲</sup>».

و از حضرت امیرالمؤمنین مروی است که فرمود: در جهنم آسیایی هست که در گردش است. پرسیدند که چه چیز را خرد می‌کند؟ فرمود که علمای فاجر، و قاریان فاسق، و جبّاران ظالم، و وزیران خائن، و رؤسا و سرکرده‌های کذاب را<sup>۳</sup>».

و در حدیث دیگر فرمود که: «حق تعالی شش کس را به شش خصلت عذاب می‌نماید: عَرَبان را به تعصّب، و ارباب مزارع را به تکبر، و امرا و سلاطین را به جور و ستم، و فقها و علما را به حسد، و تاجران را به خیانت، و اهل روستا را به

۱ - قرب الاسناد: ۳۱، بحار: ۲۵ / ۲۶۸ حدیث ۱۱، خصال: ۱ / ۶۳ حدیث ۹۳.

۲ - خصال: ۱ / ۱۱۹ حدیث ۱۰۷.

۳ - خصال: ۱ / ۲۹۶ حدیث ۶۵، با اندکی اختلاف در ترجمه فارسی.



نادانی و جهالت»<sup>۱</sup>.

واز حضرت رسول صلی الله علیه وآله وسلم مروی است که: «اَوَّلُ کَسِیْ که داخل جهنم می شود امیر صاحب تسلطی است که عدل نکند، ومالدارى است که حق خدا را ندهد، وفقیری است که فخر و تکبر کند»<sup>۲</sup>.

و نیز از آن حضرت مروی است که فرمود: «کسی که بدی به مردم می کند بداند که بدی نسبت به او هم واقع خواهد شد، بدرستی که نمی دَرَوَد فرزند آدم مگر چیزی را که می کارد، و هیچکس تلخ شیرین نَدَرَویده، و از شیرین تلخ نَدَرَویده است»<sup>۳</sup>.

از مکافات عمل غافل مشو گندم از گندم بروید جوزجو

### [سپاس از فرمانروایان دادگر]

پس سلاطین معدلت آیین ایمان؛ به علّت رعیت پروری و عدالت گستری وانعام واحسان و اکرام وتعظیم علما

۱ - خصال: ۱ / ۳۲۵ حدیث ۱۴.

۲ - بحار الانوار: ۷۲ / ۳۴۱ حدیث ۲۲، عیون اخبار الرضا: ۲ / ۲۸، صحیفه الامام الرضا: ۸۳ حدیث ۸.

۳ - اصول کافی: ۲ / ۳۳۴ قطعه‌ای از حدیث ۲۲.

اعیان منعم و محسن می‌باشند، و شکر منعم لازم و جزاء احسان به احسان در نظر عقل مؤید به نقل متحتم، بلکه ناشکری ایشان کفران نعمت خالق و منعم انس و جان و مبدیء بنی نوع انسان است، استخفاف به ایشان تحقیر نعمت ایزد سبحان، و شعائر ایمان است، و در عقل و نقل فاعل آن مستحق جرمان و مستوجب خذلان خواهد بود، پس ایشان را باید دعا نمود و حقوق ایشان را باید شناخت، چنانچه حضرت رسول - صلی الله علیه و آله و سلم - به ابی ذر رضی الله عنه فرمودند که: «از جلال و تعظیم خداست تعظیم پادشاه عادل».

و اگر پادشاهان بر خلاف صلاح و عدالت باشند دعا برای اصلاح ایشان می‌باید کرد، یا خود را اصلاح نمود تا خدا ایشان را به اصلاح آورد، زیرا که دلهای پادشاهان و جمیع خلائق بدست خداست.

و حضرت سید الساجدین در حدیث حقوق می‌فرماید که: «حق پادشاهان بر تو آنست که بدانی که خدا ترا فتنه او ساخته است، و او را امتحان نموده که بر تو استیلا و سلطنت داده است، و بدانی که بر تو لازم است که خود را در معرض غضب و خشم او در نیاوری که خود را به هلاکت اندازی

و شریکِ گناه او باشی در آنچه نسبت به تو واقع می‌سازد از اضرار و عقوبت - ونیز در آن حدیث می‌فرماید - حقِ بزرگ تو در مملکت آنستکه اطاعت کنی او را و نافرمانی آن نکنی مگر در اموری که جناب باری را به خشم درآورد و موجب عقوبت الهی شود، به درستی که طاعت مخلوق در معصیت خالق نمی‌توان کرد، و می‌فرماید به سلطان، که: حق رعیت بر تو آن است که بدانی ایشان رعیت تو شده‌اند به جهت ضعف ایشان و قوّت تو، پس واجب است بر تو آنکه عدالت کنی در ایشان و باشی برای ایشان مانند پدر مهربان و به بخشی نادانی ایشان را و زود ایشان را عقوبت ننمائی، و شکر نمائی جناب باری را بر آنکه ترا بر ایشان قوّت داده است.»

### [اولوا الأمر کیست؟]

و از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام مروی است که فرمود: «بر دین خود حذر نمائید از صاحب سلطنتی که گمان کند که طاعت او طاعت خداست، و معصیت او معصیت خداست، و دروغ می‌گوید، زیرا که طاعتِ مخلوق

جایز نیست در معصیت خالق؛ و طاعتی لازم نیست از برای کسی که معصیت خدا کند، و وجوب اطاعت مخصوص خدا و رسول و اولو الامر او است که ائمه معصومین اند و حق تعالی برای این امر فرموده است به اطاعت رسول زیرا که او معصوم و مطهر است از گناه؛ و امر به معصیت نمی‌کند، و امر به طاعت اولو الامر نموده است برای آنکه ایشان معصوم و مطهراند از بدیها و گناهان و مردم را امر به معصیت نمی‌کند».

و منظور امام از این دو حدیث شریف ردّ بر اهل سنت است که ایشان سلاطین خود را اولو الامر می‌دانند.

### [نشانه پایداری نعمت]

و از حضرت صادق علیه السلام مروی است که فرمود: که «خدا برای کسی که سلطنتی به او داده مدّتی از شبها و روزها و ماهها و سالها مقرر فرموده است، پس اگر در میان مردم عدالت می‌کند حق تعالی امر می‌فرماید ملکی را که به فلک دولت ایشان موکل است که فلک ایشان را دیر بگرداند

وبه این سبب دراز می شود روزها و شبها و ماهها و سالهای دولت ایشان، و اگر ایشان جور و ظلم می کنند و عدالت نمی کنند امر می فرماید که زود بگرداند، پس بزودی ایام ایشان منقضی می شود<sup>۱</sup>».

ومروی است که حضرت امام رضا علیه السلام فرمود که: «عدالت و نیکی کردن علامت دوام نعمت است<sup>۲</sup>».

واز حضرت صادق مروی است که: در مقدمه انداختن نمرود حضرت ابراهیم را به آتش، و بعد از آن حضرت را باساره از ملک خود اخراج نمودن، و ملاقات آن حضرت با پادشاه قبطی، و بخشیدن او هاجر را به ساره، و مشایعت نمودن پادشاه حضرت ابراهیم را، و در عقب آن حضرت راه رفتن فرمود که: «وحی رسید به حضرت ابراهیم که مقدم بر پادشاه نرود، پس حضرت ابراهیم فرموده: ای پادشاه! خداوند من مرا امر نمود که ترا تعظیم نمایم، پادشاه گفت که شهادت می دهم که خداوند تو مهربان و صاحب کرم است<sup>۳</sup>».

و حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم به حضرت امیر المؤمنین علیه السلام وصیت نمود که: «هشت کس اند اگر ذلیل و خوار شوند ملامت نکنند مگر خود را کسیکه: به

۱ - علل الشرایع: ۵۶۶ حدیث ۱، بحار: ۷۲ / ۳۴۲ حدیث ۲۹.

۲ - عیون اخبار الرضا: ۲ / ۲۶ حدیث ۵۲، بحار: ۷۲ / ۲۶ حدیث ۹.

۳ - کافی: ۸ / ۳۷۳ حدیث ۵۶۰، بحار: ۱۲ / ۴۷ حدیث ۳۸.

سفره‌ای حاضر شود که او را نخوانده باشند، و مهمانی که بر صاحب خانه تحکم کند، و کسی که طلب خیر از دشمنان خود نماید، و کسی که از لئیمان طلب فضل و احسان نماید، و کسی که خود را در میان دو کس داخل کند در سرّی که در میان ایشان باشد و او را داخل در آن سر نکرده باشند، و کسی که استخفاف نماید به پادشاهان و صاحب سلطنتی، و کسی که در جائی نشیند که اهلیت نشستن در آن جا نداشته باشد، و کسی که با کسی سخنی گوید که او گوش ندهد و از او سخن نشنود<sup>۲</sup>».

و از حضرت صادق علیه السلام مروی است که: «سه کس اند که هر که با ایشان مغالبه و منازعه<sup>۳</sup> می کند ذلیل می شود: پدر، و پادشاه، و قرض خواه<sup>۴</sup>».

### [دل‌های فرمانروایان...]

وبه سند معتبر از حضرت رسول مروی است که حق

۱ - دستور بیجا دهد.

۲ - من لا یحضره الفقیه: ۴ / ۳۵۵ حدیث ۵۷۶۲، خصال: ۲ / ۴۱۰ حدیث ۱۲، بحار: ۷۲ / ۳۷۱ حدیث ۱۲.

۳ - زور آزمائی و دعوا نماید.

۴ - خصال: ۱ / ۱۹۵ ح ۲۷۰.

تعالی می فرماید که: «منم خداوندی که به جز من خداوندی نیست و من خلق کرده‌ام پادشاهان را و دل‌های ایشان در دست من است، پس هر گروهی که اطاعت من می‌کند دل‌های پادشاهان را بر ایشان مهربان می‌کنم، و هر قومی که معصیت من می‌کنند دل‌های پادشاهان را برایشان به خشم می‌آورم، پس مشغول شوید به نفرین و دشنام ایشان، و توبه کنید به درگاه من از گناهان خود تا دل‌های ایشان را به سوی شما میل دهم و مهربان گردانم».

واز حضرت صادق علیه السلام مروی است که: «چون حق تعالی خیر رعیتی می‌خواهد بر ایشان پادشاه مهربانی می‌گمارد، و از برای او وزیر عادل مهیا می‌گرداند».

واز حضرت امام موسی [علیه السلام] مروی است که به شیعیان خود فرمود که: «ای گروه شیعیان! خود را ذلیل مکنید به ترک اطاعت پادشاهان، پس اگر عادل باشد دعا کنید که خدا او را باقی بدارد، و اگر جابر و ظالم باشد از خدا سؤال نمایید که او را اصلاح نماید، بدرستی که صلاح شما در صلاح پادشاه شماست، و بدرستی که پادشاه عادل به منزله پدر مهربان است، پس بخواهید از برای او آنچه از

۱ - امالی صدوق: ۲۹۹ حدیث ۹، بحار: ۷۲ / ۳۴۰ حدیث ۲۱.

۲ - امالی صدوق: ۲۰۳ حدیث ۳، بحار: ۷۲ / ۳۴۰ حدیث ۱۹.

برای خود می‌خواهید، و دشمن دارید از برای او آنچه از برای خود دشمن می‌دارید»<sup>۱</sup>.

و از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم مروی است که: «هر که اطاعت پادشاه نمی‌کند اطاعت خدا نکرده است زیرا که حق تعالی می‌فرماید که خود را به مهلکه میندازید»<sup>۲</sup>.

و از حضرت صادق مروی است که: «هر که متعرض پادشاه جابری شود و به سبب آن به بلیه‌ای مبتلا شود خدا او را بر آن بلا اجر ندهد؛ و بر آن شدت او را صبر عطا نفرماید»<sup>۳</sup>.

### [مسئولیت فرمانروایان]

واحادیث در این باب بسیار است لیکن این مختصر گنجایش زیاده بر این ندارد، و بدانکه! حق تعالی هر کسی را در این دنیا سلطنتی داده چنانکه مروی است: «کلکم راع

۱ - امالی صدوق: ۲۷۷ حدیث ۲۱، بحار: ۷۲ / ۳۶۹ حدیث ۲.

۲ - امالی صدوق: ۲۷۷ حدیث ۲۰، بحار: ۷۲ / ۳۶۸ حدیث ۱، با اندکی اختلاف در ترجمه فارسی.

۳ - ثواب الاعمال: ۲۹۶ حدیث ۱، بحار: ۷۲ / ۳۷۲ حدیث ۱۶.



وکلکم مسؤل عن رعیتہ<sup>۱</sup>»، ودر قیامت از سلوک او با رعیتش سؤال خواهند نمود، چنانچه پادشاهان را بر رعایای خود استیلا داده و امرا و وزرا را بر بعضی از رعایا استیلا داده، و ارباب مزارع و اموال را بر جمعی از فلاّحان و اصحاب بیوت و خدم، و ازواج و اولاد را بر ملازمان و غلامان و کنیزان و زنان و فرزندان حکم و زیادتی فرموده، و او را واسطه رزق ایشان گردانیده، و علما را راعی طالبان علم ساخته، و ایشان را رعیت علما گردانیده، و هر کس را بر بعضی از حیوانات مسلط گردانیده، و هر شخصی را بر قوی و اعضا و جوارح خود والی ساخته که ایشان را به امری بدارد که موجب عقوبت و وزر ایشان در آخرت نشود، و اعمال و اخلاق و عبادات را نیز محکوم هر کس ساخته، و امر به رعایت آنها نموده، پس هیچکس در دنیا نیست که بهره از ولایت و حکومت نداشته باشد و جمعی در تحت فرمان او داخل نباشند، و در معاشرت با هر صنفی از ایشان عدلی و جور می باشد، و به هر کس در خور آنچه او را استیلا داده اند نعمتی به او کرامت نموده اند؛ در خور آن نعمت شکر از او طلبیده اند، و شکر هر نعمتی موجب مزید آن می گردد،

۱ - یعنی: «همه شما چوپانید، و هر چوپانی مسئول رعیت و گله خویش می باشد». غوالی اللثالی: ۱ / ۳۶۴ حدیث ۵۱، و صفحه ۱۲۹ حدیث ۳، مسند احمد بن حنبل: ۲ / ۵، صحیح بخاری: ۱ / ۲۱۵.

و شکر هر یک از اینها آن است که به نحوی که خدا فرموده است به آنها معاشرت نماید، و حقوقی که حق تعالی برای ایشان مقرر فرموده رعایت نماید، و چون چنین کند حق تعالی آن نعمت را زیاده می‌گرداند، و اگر کفران کند سلب می‌گرداند، چنانچه پادشاهان اگر در قدرت و استیلاي خود شکر کنند و رعایت حال رعیت و حقوق ایشان بکنند مُلک ایشان پاینده می‌ماند و الا بزودی زایل می‌گردد، چنانچه گفته‌اند که: «مُلک با کفر باقی می‌ماند و با ظلم باقی نمی‌ماند».

و اگر عالمی بر رعیت خود سلوک ننماید بزودی علم را از او سلب می‌نمایند و الا علمش را می‌افزایند، و اگر آدمی اعضا و جوارح خود را به معاصی الهی بدارد به زودی آن اعضا به بلاها مبتلا می‌شود و از آنها منتفع نمی‌شود، و عقاب و ثواب آخرت از برای هر یک از رعایت و عدم رعایت این حقوق ثابت است، و تفصیل آنها در کتب احادیث مسطور است، و این رساله گنجایش زیاده بر این ندارد.

## [خاتمه]

وقد فرغ من تسويد رسالة فضايح الصوفيّة العبد  
الجانبي محمّد جعفر بن المحقّق الكامل، والمدقّق الفاضل  
ملاذ المجتهدين، ومُحيي آثار الأئمّة الرّاشدين، مجدّد  
مذهب الأئمّة الإثني عشر، وراغم أنوف الملاحدة الصّوفيّة  
الابتر، المخصوص من الله بفضله العلي، وفيضه الخفيّ  
والجلي، المستغرق في جوار رحمة ربّه الغني، مولانا الآقا  
محمّد علي ابن الحبر العلّامة والنّحرير الفهّامة، خاتم  
المجتهدين، مجدّد مذهب الأئمّة الاثني عشر، على رأس  
المائة الثّانية عشر، وان قالت الجّدة فيه:  
ان هذا الأسحر يوثر، والضّحى واللّيل اذا سجي،  
قد حدث في دهرنا كلّ البدع، ولولاه لفشى  
اعنى المدقّق الماهر مولانا الآقا محمّد باقر الإصفهاني  
الشّهير بالبهبهاني ابن الفقيه الأعظم، والمحدث الجليل  
الاکرم، زين فضلاء الرّمان، ومرّبي العلماء الاعيان، سلالة  
الأفاضل نسلأ بعد نسل، لسان الشّيعه، ومروّج الشّريعة،  
الأفضل الأكمل مولانا محمّد اکمل، والعارفة الرّاهدة العابدة  
جاني بيگم بنت الفاضل الكامل والعالم العامل نور الدّين

محمد بن العالم الرباني والعارف الصمداني مولانا محمد صالح المازندراني، وأمّ المرحوم نور الدين محمد العارفة الفاضلة الكاملة المجتهدة آمنه بيگم بنت العلامة الفهامة العامل الباذل، البحر الذي لا تنهى، ولكل بحر ساحل، ذي الفضل الأزهر، والعلم الأبهى، مجدد مذهب الأئمة الإثنى عشر، على رأس المائة الحادية عشر، ختم العارفين وزين السالكين، التقي النقي مولانا محمد تقي المجلسي الإصفهاني، حشرهم الله مع النبي والأئمة المعصومين الطيبين الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين إلى يوم الدين في سلخ شهر شوال المكرّم من شهور سنة إثنين وعشرين ومائتين بعد الألف من الهجرة المقدسة النبوية على مهاجرها الف صلاة وسلام وتحيّة.



## فهرست‌ها

- ۱- آیات
- ۲- احادیث و روایات
- ۳- اقوال صوفیه
- ۴- کتب وارده در متن
- ۵- اماکن
- ۶- فرق و طوایف
- ۷- اشعار
- ۸- اعلام
- ۹- مصادر و مآخذ
- ۱۰- فهرست مطالب



## ۱- آیات

آیه	شماره	صفحه
بقره: ۲		
ان الذين كفروا سواء عليهم...	۶	۱۶۵
ختم الله على قلوبهم...	۷	۱۶۵
واذا لقوا الذين آمنوا...	۱۴	۱۳۵
فأينما تولّوا فثمّ وجه الله	۱۱۵	۲۲۸
ربّنا لا تحمل علينا اصراً...	۲۸۶	۳
آل عمران: ۳		
هو الذى انزل عليك الكتاب...	۶	۲۴۱
ان كنتم تحبّون الله...	۳۱	۲۰۰
مائدة: ۵		
ومن لم يحكم بما انزل الله...	۴۴	۱۱۳
اعراف: ۷		
ادعوا ربّكم تضرعاً وخفية...	۵۵	۲۰۱، ۱۳۱
قل من حرّم زينة الله...	۳۲	۱۷۵
انفال: ۸		
ما كان صلواتهم عند البيت...	۳۵	۸۹
توبه: ۹		
ولا يطئون موطئاً يغيط الكفّار...	۱۲۰	۲۱۶



	يونس : ١٠	
١١٧	١٠٨	قل يا ايها الناس قد جائكم الحق...
	حجر : ١٥	
٨٨	٩٩	واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
	نحل : ١٦	
٢٠٣	٢٥	ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة...
١٣١	٤٣	فاستلوا أهل الذكر...
	طه : ٢٠	
٢٢٩	٣٩	ولتصنع على عيني
٢٢٩	١١٥	الرحمن على العرش استوى
	أنبياء : ٢١	
١٣١	٧	فاستلوا أهل الذكر...
	مؤمنون : ٢٤	
١٨٤	١٤	ثم انشأناه خلقا آخر...
	عنكبوت : ٢٩	
١٢	٦٩	والذين جاهدوا فينا...
	لقمان : ٣١	
٢١٩، ٢١٨	٦	ومن الناس من يشتري...
	يس : ٣٦	
٨٧	٨٢	انما امره اذا اراد شيئا...
	زمر : ٣٩	
٢٢٩	٥	يا حسرتي على ما فرطت...
١١٢	٤٥	اذا ذكر الله وحده اشمئزت...
٢٢٩	٦٧	والسماوات مطويات بيمينه

	شوری: ۴۲	
۸۷	۱۱	لیس کمثله شیء...
	فتح: ۴۸	
۲۲۹	۱۰	ید الله فوق ایدیهم
	ق: ۵۰	
۲۳۲	۵۰	تبصرة و ذکرئ لکل عبد منیب
	الرحمن: ۵۵	
۸۷	۲۹	کل یوم هو فی شأن
	حشر: ۵۹	
۹۰	۷	وما آتیکم الرسول فخذوه...
۸۷	۲۲	هو الله الذی لا اله الا هو عالم الغیب
	قلم: ۶۸	
۲۳۲	۴۲	یوم یکشف عن ساق...
	قیامت: ۷۵	
۲۲۹	۲۲-۲۳	وجوه یومئذ ناضرة...
	انسان: ۷۶	
۲۳۳	۲۱	وسقیهم ربهم شراباً طهوراً
	نازعات: ۷۹	
۱۶۴	۲۴	انا ربکم الاعلی
	تین: ۹۵	
۱۸۴	۴	ولقد خلقنا الانسان فی أحسن تقویم

## ٢- احاديث وروايات

- ١٤١..... إذا رأيتم اهل البدع والريب... ..
- ٣٣..... اذا ظهرت البدع في امتي فليظهر العالم علمه... ..
- ٢١٦..... اعيروا افخاذكم... ..
- ٢٣٠..... إن الله خلق آدم على صورته... ..
- ٢٤..... ان الحق لينطق على لسان عمر... ..
- ٩٥..... ان كان موزياً في حكم السباع... ..
- ٣٦..... ان لكل بدعة تكون من بعدي... ..
- ٤١..... انه كان فاسد العقيدة جداً... ..
- ٣٥..... انهم اعداؤنا ، فمن مال اليهم فهو منهم... ..
- ١٢٣..... اوحى الله تعالى الى داود لا تجعل بيني وبينك عالماً... ..
- ١١٣..... اياكم والرّشوة فانها محض الكفر... ..
- ١٣٠..... بادروا الى رياض الجنّة... ..
- ٢٢٦..... تغنّوا بالقرآن... ..
- ٢٤٦..... خلق الله آدم على صورته... ..
- ١٣٢..... ذكر علي بن ابي طالب ذكري... ..
- ١١١..... ذكر علي بن ابي طالب عبادة... ..
- ١٦٤..... سلوني... ..
- ٢٥٧..... علماء امتي كانوا بني اسرائيل... ..
- ١٩٦..... قلوب خلت عن محبة الله فابتلاها الله... ..

- ۲۷۷..... کلکم راع وکلکم مسؤول عن رعیتہ  
 ۲۱۲..... کما تدين تدان  
 ۱۶۳..... کنت نبياً وادم بين الماء والطین  
 ۱۱۲..... لا . در جواب : أیحل الاستماع لهم ؟  
 ۱۴۶..... لا تلتفتوا الى هؤلاء الخداعین...  
 ۱۵۱..... لا يقول بالتصوّف احد إلا لخدعة...  
 ۱۶۴..... لو كشف  
 ۳۴..... المرء يحشر مع من احبّ.  
 ۲۶۳..... من اكرم عالماً فقد اكرمني  
 ۳۵..... من ذكر عنده الصوفية ولم ينكرهم...  
 ۶۷..... من عرف نفسه فقد عرف ربه  
 ۲۱۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۸۵، ۱۷۹..... من عشق فعفّ فکتّم فمات...  
 ۳۳..... من علم علماً وکتّمه ألجمه الله...  
 ۲۴۰..... الميسور لا يسقط بالمعسور.  
 ۲۴..... وان الشيطان ليفر من ظل عمر.  
 ۴۱..... وجعله مفراً لنفسه الخبيثة...  
 ۱۵۲..... وعلامته أن يكتفى بالتسمية...  
 ۱۲۴..... وقود النار يوم القيامة كلّ...  
 ۳۸..... يا أبا ذر ! يكون في آخر الزمان قوم يلبسون...  
 ۱۲۶..... يا أبا هاشم ! سيأتي زمان على الناس...  
 ۲۶۲..... آرزو دارم که تازيانه ها...  
 ۱۵۷..... آگاه باشید که آورده می شود جمعی از مردان امت من...  
 ۹..... آن است که این سنگ را بگوید...

- آن بسیار روایت کننده حدیث ما که دل‌های ... ۲۵۸.....
- آنچه بسیارش مست کند پس اندکی ... ۲۱۰.....
- آنقدر خندید که دندانهای نواجزش نمایان شد ۲۳۰.....
- آنکه بدعتی در دین خدا پیدا کند..... ۸.....
- آنها دشمنان مایند، پس هر که میل کند به آنها..... ۲۵۴.....
- اجتناب کنید از اهل بدعت و ضلالت... ۲۱۰.....
- احادیث ما محکمی دارند مثل ... ۲۴۲.....
- از برای حق تعالی شرابی هست که... ۲۳۴.....
- از برای صید کردن بی عقلا... ۱۱۵.....
- از برای هر یک از امامان کسی هست که... ۲۴۲.....
- از جلال و تعظیم خداست تعظیم پادشاه عادل... ۲۷۱.....
- از علامات قیامت تغنی به قرآن است... ۲۲۱.....
- اگر بر شما چیزی از امور دین مشتبه... ۱۱.....
- اگر بعد از غیبت قائم ما علماء نمی بودند که... ۲۵۹.....
- اگر کسی دیگری را بکشد... ۳.....
- اگر مردمان فضائل نهانی طلب علم را دانند... ۲۶۲.....
- امر به معروف و نهی از منکر دو وصف حمیده... ۱۴۳.....
- امید نجات دارم از برای جمعی از این امت... ۲۶۹.....
- اوصیاء و ائمه درهائند که از راه متابعت ایشان... ۸۵.....
- اول کسی که داخل جهنم می شود... ۲۷۰.....
- ای جابر! آیا بس است کسی را که دعوی تشیع ما کند... ۲۵۰.....
- ای حمیرا! می خواهی تماشا کنی... ۲۳۷.....
- ای عایشه بیا و تماشا کن... ۲۳۵.....
- ای عبّاد! به این مغرور شده‌ای... ۱۷۲.....

- ای عمر! ملاقات نکرد شیطان تو را در راهی..... ۲۴
- ای گروه شیعیان! خود را ذلیل مکنید..... ۲۷۶
- ای یونس! بدعت در دین مکن و..... ۶
- اینکه به رأی خود..... ۹
- با کسی که به یاد خدا آورد شما را..... ۲۶۵
- بخوانید قرآن را به لحن عرب..... ۲۲۰
- بدترین مصاحبان کسی است که..... ۲۶۶
- بر دین خود حذر نمائید از صاحب سلطنتی که..... ۲۷۲
- بر شما باد به متابعت سنت من..... ۱۱
- بر فرش بهشت ننشیند کسی که..... ۲۱۳
- بسیار شده‌اند دروغگویان بر من..... ۲۴۲
- بسیار گوش دادن به غنا باعث فقر و پریشانی است..... ۲۲۲
- بعد از این جماعتی به هم خواهند رسید که..... ۲۱۱
- بگذار تا بروم که کاری در پیش دارم..... ۴۳
- بود در ابری نازک نه بر سرش هوائی..... ۲۳۰
- بول اگر به جائی از بدن..... ۲
- به تحقیق که بزودی پروردگار خود را ببینید..... ۲۳۰
- به حق آن خدائی که مرا به راستی فرستاده..... ۲۰۷
- به خدا قسم که هر آینه امر به معروف و نهی از منکر..... ۱۴۲
- به درستی که شیطان از تو می ترسد ای عمر..... ۲۳۶
- بهترین اعمال نزد حق تعالی آن است..... ۱۰
- بهترین ملوک و امرا کسی است که..... ۲۶۳
- بیاشامید ایشان را شرابی که پاک می سازد ایشان را..... ۲۳۳
- بیاورید از برای من شانه [گوسفند] که بنویسم بر آن..... ۱۹

- ۲۲۹..... جهنم از نعره و فریاد ننشیند.....  
 ۲۱۹..... چنین مکن... توبه کن مگر نشنیده‌ای که...  
 ۲۷۶..... چون حق تعالی خیر رعیتی می‌خواهد.....  
 ۱۱..... چون شیطان از سجده حضرت آدم...  
 ۲۵۷..... چون کسی راه راستی و علم خوبی تعلیم کند اگر.....  
 ۱۲..... حادثه‌هایی که بر شما وارد شود.....  
 ۱۷۴..... حضرت یوسف پیغمبر بود و قباهای دیبای مزور.....  
 ۲۰۹..... حق تعالی حرام نکرد خمر را به سبب نامش.....  
 ۲۰۷..... حق تعالی در ماه مبارک رمضان می‌آمرزد هر گناهکاری.....  
 ۲۱۳..... حق تعالی را ملک نقاله‌ای است.....  
 ۲۶۹..... حق تعالی شش کس را.....  
 ۱۴۳..... حق تعالی وحی نمود به حضرت شعیب...  
 ۲۷۱..... حق پادشاهان بر تو آنست که...  
 ۲۱۹..... خانه‌ای که در آن غنا می‌کنند ایمن نیست.....  
 ۲۷۳..... خدا برای کسی که سلطنتی به او داده مدتی.....  
 ۷..... خدا توبه صاحب بدعت را قبول نمی‌کند.....  
 ۱۰..... خدا هیچ امری را که اُمت به آن...  
 ۲۲۱..... خریدن [کنیزان غناکننده] و فروختن ایشان...  
 ۲۶۰..... خوابشان [علماء] عبادت است...  
 ۱۳..... در امری که در میان شما منازعه شود.....  
 ۲۲۲..... در بهشت درختی هست که خدا...  
 ۲۶۹..... در جهنم آسیایی هست که...  
 ۲۳۱..... در روز قیامت حق تعالی از برای حساب...  
 ۲۵۷..... در روز قیامت مداد علماء را با دماء شهداء...

- در شب معراج خدا دست خود را در میان دو شانه..... ۲۲۹
- دروغ گفته‌اند و حضرت پیغمبر رخصت نداده است... ۲۲۳
- در هرامتی سامری می‌باشد... ۱۷۱
- دل مؤمن میان دو انگشت خدا است... ۲۲۹
- دل‌های عاشقان دل‌هایی است که خالی شده... ۲۱۷
- دو رکعت نماز عالم... ۲۶۰
- دو صنفند از امت من اگر... ۲۶۸
- دو کس اند که شفاعت من به ایشان نمی‌رسد... ۲۶۸
- دیدم پروردگار خود را در بهترین صورتها... ۲۳۰
- دیدم پروردگار خود را در صورت پسری بی‌ریش... ۲۳۰
- دیدم رسول خدا را در روز فتح... ۲۲۶
- رسول خدا لعنت کرده است ده نفر را برای... ۲۰۷
- روز قیامت حضرت فاطمه بی‌پای عرش الهی رود... ۲۳۱
- زن غناکننده ملعون است... ۲۲۱
- زنا کردن موجب فقر و کمی عمر می‌شود... ۲۱۲
- سعی کنید ای بنی‌ارفده... ۲۳۹
- سنت آن چیزی است که... ۹
- سه چیز است که هر که آنها را داشته باشد... ۴۴
- سه کس اند که هر که... ۲۷۵
- شارب خمر اگر بیمار شود عیادت او مکنید... ۲۰۵
- شارب خمر کافر است... ۲۰۵
- شاعری در خدمت آن حضرت شعری خواند... ۲۴۷
- شخصی بود در زمان سابق... ۷
- شرب مسکر از ترک نماز بدتر است... ۲۰۶



- ۲۲۰..... شنیدن لهُو و غنا در دل می‌رویاند نفاق را.....
- ۱۹۷..... صوفی کسی است که پشم را با صفای.....
- ۱۲۴..... طالبان علم بر سه قسمند.....
- ۲۵۷..... طلب علم فریضه و واجب است بر هر مسلمانی.....
- ۲۵۷..... طلب کنید علم را هر چند از برای آن به.....
- ۲۵۷..... عالمی که مردم از علمش منتفع شوند بهتر.....
- ۲۷۴..... عدالت و نیکی کردن علامت دوام نعمت است.....
- ۱۷۰..... علامت کذاب و دورغگو آن است.....
- ۲۶۰..... علم راهی است تا بهشت و.....
- ۲۶۲..... علماء وارثان پیغمبرانند.....
- ۲۵۹..... علمای شیعیان ما ضابطان و.....
- ۲۴۹..... عمر به هیچ راهی نرفت مگر.....
- ۲۱۸..... غنا از جمله گناهانی است که خدا بر.....
- ۲۲۲..... غنا مورث نفاق است.....
- ۲۵۷..... فضل عالم بر عابد مانند فضل.....
- ۲۲۵..... قرآن را به حزن بخوانند.....
- ۲۱۸..... قول زور مراد غنا است.....
- ۱۴۴..... قوم حضرت موسی بعد از ورود نهی.....
- ۱۹۷..... قیامت قیام نخواهد نمود بر امت من تا که.....
- ۲۶۳..... کسی که بدون بصیرت و علم عمل می‌کند.....
- ۲۷۰..... کسی که بدی به مردم می‌رساند بداند که.....
- ۲۱۲..... کسی که پسری را به شهوت ببوسد.....
- ۲۱۲..... کسی که چشم خود پر کند از حرام.....
- ۲۱۲..... کسی که زنا کند با او زنا کنند.....

- کسی که لقمه‌ای از بنگ بخورد..... ۲۰۹
- کسی که مست شده باشد هرگاه شب بخوابد..... ۲۰۶
- کسی که یک جرعه شراب خورد تا چهل روز..... ۲۰۸
- کسی که یک لقمه از بنگ بخورد..... ۲۰۸
- گفتار بکار نمی‌آید مگر اینکه ..... ۱۰
- لفظ امیر المؤمنین مخصوص حضرت علی علیه السلام..... ۲۱۵
- ما از میان شما می‌رویم احادیث ما در میان..... ۹۱
- مجلس غنا مجلسی است که خدا نظر رحمت به سوی..... ۲۱۹
- محشور می‌گردد صاحب طنبور در روز قیامت... ۲۱۶
- مردم مأمور شدند از جانب خدا که بیایند... ۴۲
- مصاحب بد همنشین خود را به درد خود..... ۲۶۵
- مصاحبت مکنید با صاحب بدعتها..... ۲۶۶
- مطالعه علم افضل است از..... ۲۶۰
- من از میان شما می‌روم و دو چیز عظیم در میان..... ۹۰
- منم خداوندی که به جز من خداوندی نیست..... ۲۷۶
- می‌خواهید خبر دهم شما را به کسی..... ۱۲۴
- نافرمانی نکرده‌اند خدا را به چیزی..... ۲۰۶
- نرفته است عمر به راهی..... ۲۳۷
- نظر کن هر که را بینی که..... ۲۶۷
- نیست کسی مگر آنکه موکل است به او..... ۲۴۸
- نیستند شیعه علی مگر..... ۲۵۲
- هر بدعتی ضلالت و..... ۵
- هر کس داخل کند به عرقی از عروق خود..... ۲۰۷
- هر کس ساکت شود از گفتن حق پس او ملعون است..... ۲۵۳

- هر کس لواطه کند نمیرد تا مردم را..... ۲۱۳
- هر کس نفس خود را منزّه گرداند از غنا..... ۲۲۱
- هر که از شیعیان ما عالم به شریعت ما باشد و..... ۲۵۸
- هر که اطاعت پادشاه نمی‌کند اطاعت خدا نکرده..... ۲۷۷
- هر که بدعتی می‌کند..... ۶
- هر که برود به نزد صاحب بدعتی..... ۷
- هر که توبه و انابه کرد بینا شد..... ۲۳۲
- هر که خود را به محلّ تهمت می‌دارد..... ۲۶۶
- هر که طلب علم کند برای اینکه با علما..... ۱۲۶
- هر که عمل نماید به غیر علم..... ۲۶۴
- هر که فتوا دهد مردم را به رأی خود..... ۶
- هر که متعرض پادشاه جابری شود و..... ۲۷۷
- هرگاه بدعتها در امت من ظاهر شود..... ۶
- هرگاه مردی را ببینید..... ۱۴
- هر مست کننده حرام است..... ۲۰۹
- هشت کس اند که اگر ذلیل و..... ۲۷۴
- همنشینی بدان مورث..... ۲۶۶
- همیشه مردم در خوشی باشند..... ۱۴۳
- و اگر یک ورق از علم گذارد..... ۲۶۱
- والله هرگز پیغمبر از این نهی نفرموده..... ۱۷۲
- وجود یک نفر عالم دینی..... ۲۶۱
- و چون عالمی بمیرد رخنه..... ۲۶۲
- و چون کسی به طلب علم رود..... ۲۶۱
- و حی رسید به حضرت ابراهیم که..... ۲۷۴

- ۱۷۱..... وضوء را کامل به جای آور.....
- ۲۶۳..... و کسی که در طلب علم پرهیزکار نباشد.....
- ۲۱۲..... و کسی که نگاه کند به عورت برادر.....
- ۲۳۴..... یا رسول الله! فقرای امت تو پانصد سال قبل از.....
- ۲۵۸..... یا عالم باش یا طلب کننده علم باش.....
- ۲۵۲..... یا علی! خوشا حال کسی که ترا دوست.....
- ۲۱۲..... یک زنا کردن موجب حبط عمل چهل ساله می شود.....
- ۲۶۱..... یک ساعت در پیش عالم نشستن.....

### ۳- اقوال صوفیه

- آنچه اهل شریعت به آن مشغولند علم رسمی..... ۱۰۴
- ایمان مخلوق نیست..... ۱۰۵
- این عشق مجازی است و عشق مجازی موصل..... ۱۱۸
- به معراج رفتن مرتبه علی را از مرتبه..... ۱۵۹
- جمیع پیغمبران از مشکات خاتم الانبیاء اقتباس..... ۱۶۳
- چون حقیقت حاصل شود شریعت باطل می شود..... ۸۳
- چون کسی واصل شود به درجه کشف و یقین..... ۱۶۸
- حق تعالی هارون را یاری نکرده..... ۱۶۲
- در غلوی سکر حق بر من متجلی گشت..... ۷۰
- در محل سماع و بیهوشی حوریان بهشتی به ما..... ۱۰۱
- دلیل عقلی و نقلی موجب توقف سالک است..... ۱۰۲
- دو حجاب است یکی نوری و دوّم ناری..... ۱۱۰
- رأیت الله فی المنام..... ۳۱، ۳۰
- رأیت الله فی صورة شیخ هرم..... ۳۱
- زهار مقید به مذهبی مشو..... ۸۶
- ساز و دف ونی شنیدن از عبادت است..... ۱۵۹
- سبحان من اظهر الاشیاء وهو عینها..... ۶۵
- سبحانی سبحانی ما اعظم شأنی..... ۳۰
- الصوفی لا مذهب له..... ۱۶۰، ۱۵۳

- عشق نورزیده ایم بلکه با خدا عشق بازی... ۱۲۰.....
- قوم فرعون در بحر علم غرق شدند..... ۱۶۲.....
- كنت ولياً وآدم بين الماء والطين... ۱۶۳.....
- لِلنَّفْسِ سِرٌّ وَمَا ظَهَرَ ذَلِكَ السِّرُّ عَلَى أَحَدٍ... ۱۶۴.....
- لولا أبو هاشم الصوفى ما عرفت دقيق الرياء..... ۴۱.....
- ليس في جبتى سوى الله..... ۱۶۱، ۳۰.....
- ما عارفیم وهرچه گوئیم وکنیم پسندیده باشد..... ۱۱۴.....
- ما وصف حق به هیچ وجه وصف نکردیم..... ۱۶۴.....
- المجاز قنطرة الحقيقة..... ۱۱۷.....
- مرتبه ولایت کسبی است به ریاضت حاصل شود..... ۱۰۵.....
- معرفت جز به تلقین پیر حاصل نشود..... ۱۰۴.....
- من الله الى فلان..... ۱۶۱.....
- نصارا کافر نشدند به سبب آنکه عیسی... ۱۶۳.....
- نقطه ذات حق تعالی در جمیع حروف حلول کرده..... ۷۷.....
- نه امید رحمت و لطف خدا باید داشت..... ۱۱۰.....
- نوح خطا کرد در تبلیغ رسالت..... ۱۶۳.....
- هرچه جمیع اهل عالم در مدّت عمر به خواندن..... ۱۰۹.....
- هرچه در عالم واقع می شود نتیجه نور و نار است..... ۱۱۰.....
- هرچه علماء در هفتاد سال و بیشتر حاصل... ۱۰۴.....

## ۴- کتب وارده در متن

- اثنا عشریه..... ۲۴۹  
 احتجاج = (احتجاج شیخ طبرسی)..... ۱۷۳، ۱۷۰  
 احیاء = احیاء علوم الدین..... ۱۵۵  
 اسرار قاسمی..... ۲۰۵، ۲۰۴  
 اسفار..... ۱۹۶  
 اشارات..... ۱۴۰  
 اصول الدیانات..... ۲۸  
 اعتقاد دوریستی..... ۴۰  
 اعتقادات (صدوق)..... ۱۱۲، ۶۶  
 اعتلال [القلوب]..... ۱۹۴  
 انوار النعمانی..... ۲۱۴  
 ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب.. ۲۱، ۲۶، ۲۷، ۴۹، ۷۲، ۸۳، ۱۴۱  
 بحار الانوار..... ۲۴۳  
 بشارة الشیعة..... ۲۰۲، ۲۰۱  
 بیان الادیان..... ۱۰۹، ۲۵  
 تاریخ بغداد..... ۱۹  
 تبصرة العوام..... ۱۶۶، ۴۶، ۲۱  
 تحفة الاخیار..... ۴۰  
 تذكرة ابن طاهر..... ۱۹۲

تذكرة الأولياء	۱۶۷، ۱۵۳
تذكرة = تذكرة الفقهاء	۲۲۷
تصفية القلوب	۲۷
تفسير الاسرار	۷۰
تهافت الفلاسفة	۵۱
جامع الاخبار	۲۱۶
جمع بين صحيحين	۱۵۷، ۱۹
جوک	۱۹۸
جوهر الذات	۶۴
حديقة الشيعة	۱۵۰، ۱۳۲، ۹۹، ۴۰، ۱۸
حياة الحيوان	۱۹۹، ۱۹۸
خيراتيه	۴۰
دواء الداء	۱۹۵، ۱۹۲
ديوان الصباية	۱۷۹
ذخيرته (بيهقي)	۱۹۲
رياض الشعراء	۲۰۵، ۹۴، ۹۳
شرح باب حادى عشر	۱۹۷
شرح تجريد	۱۶۷
شرح ديوان مرتضوى	۲۳۴
شرح فصوص = قيصرى	۴۷
شرح مقاصد	۱۵۶
شرح نهج البلاغة [ابن ابى الحديد]	۱۷۴، ۱۵۸، ۱۹
صحاح (جوهرى)	۲۳۹، ۱۹
صحيح بخارى	۲۳۸، ۲۳۶، ۲۲۶، ۲۱۰، ۱۵۷، ۱۹



- صحيح مسلم..... ٢٣٨، ١٩.
- صحيفة الرضا..... ٢٤٦، ٢٣٤.
- ضعفاء [الضعفاء والمتروكين]..... ١٩٤.
- عمدة المقال في كفر اهل الضلال..... ٤٠.
- عين الحياة..... ٤٠.
- عيون اخبار الرضا..... ٢٥٣.
- غيبت طوسي..... ١٧٨.
- فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب..... ٢٣٨.
- فتوحات..... ١٦١، ٦٥.
- الفرقان بين اولياء الشيطان واولياء الرحمن..... ٢٤٧.
- فصوص الحكم..... ١٦٣، ١٦١، ٧٧، ٦٨، ٦٤.
- الفصول التامة في هداية العامة..... ١٤٥، ٤٦، ٤١، ٢٧، ٢١.
- قاموس..... ٢٢٧، ٢١٤.
- قرآن..... ١٠، ٢٠، ٧٥، ١٦، ١٣١، ١٣٢، ١٣٤.
- ١٥٨، ١٤٢، ١٩٩، ٢١٠، ٢٤١، ٢٥٠.
- قرب الاسناد ابن بابويه..... ١٤١، ٩٥، ٤٠.
- كافي..... ٢٥٠، ٢٢٣، ١٧٢، ١٤٤، ١١٣، ٦٦.
- كامل ابن عدى..... ١٩٢.
- كشاف زمخشري..... ٢٠٠.
- كشف الغمة..... ١٤٩.
- كشكول شيخ بهائي..... ١٩٧.
- كلمات طريفة..... ٧١.
- كله سر..... ٢٠٤.
- كنز الفوائد..... ٧١.

۱۲۲.....	گلشن راز
۲۵۵، ۱۶۱، ۸۳.....	مثنوی
۲۰۵.....	مجالس العشاق
۲۰۵.....	مجالس المؤمنین
۳۸.....	مجموعه ورام
۲۱۴، ۲۱۳.....	محاضرات [الادباء]
۲۴۸، ۲۳۵.....	مصایح = مصایح السنة
۴۰.....	المطاعن المجرمیة
۲۰.....	ملل ونحل
۷۰.....	مناقب العارفين
۴۲.....	منتخب ربيع الابرار
۱۵۴.....	منقذ
۲۱۰.....	موجز طب
۲۰۱.....	وافی
۱۷۹.....	وجیز
۲۱۴، ۲۰۰.....	وفیات الاعیان
۲۰۵، ۱۶۱، ۸۳، ۴۱، ۲۷.....	نفحات الانس
۸۸، ۸۳.....	نهج الحق
۱۴۹، ۱۴۵، ۱۴۱، ۲۶، ۲۱.....	الهادی الى النجاة من جميع المهلكات
۱۹۸.....	هدایة الضالین
۲۵۳.....	ینابیع المودّة

## ٥- اماكن

٥١.....	آستان قدس رضوى
١٥٠، ١٤٩.....	اصفهان
١٧٣، ١٧١، ٤١.....	بصرة
٢٤٣، ١٥٨، ١٥٤.....	بغداد
٨٠.....	بيت المقدس
١٩.....	جزيرة العرب
١٤٩.....	جنبلان
٢٥٧.....	چين
٢٤٠.....	حبشه
٢٤٣، ١٧٤.....	خراسان
٩٣.....	دهلى
٨٩.....	روضه حضرت امام حسين (ع)
٢٥٩، ١٨٢.....	روم
١٥٠، ١٤٩.....	رى
٧٣.....	سند
٢٣٦.....	السودان
٢٤٣، ١٨٢، ١٥٥، ٤١.....	شام
٧٤.....	صفيين
٥٦.....	طور (كوه)

۱۵۸.....	طوس
۱۸۲.....	عراق
۲۲.....	غدیر خم
۱۸۲.....	فارس
۹۳.....	کشمیر
۲۲۶، ۲۰۹، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۴۹، ۹۰، ۵۹، ۴۴، ۴۲.....	کعبه
۲۴۳.....	مدینه
۲۶۱.....	مسجد الحرام
۴۳.....	مسجد خیف
۹۲.....	مصر
۱۵۴، ۹۸.....	مکه
۱۵۵.....	نیشابور
۷۳، ۷۱.....	هند

## ٦- فرق وطوايف

٢٥٩.....	آل محمد
١٥٦.....	آل يزيد
١٠٩، ٨١، ٤٧، ٤٥، ٢٩.....	اتحاديه
١٨٧.....	احبار
١٠٥، ١١١.....	اسماعيليه
٢٢٨، ١٣٨، ٧١، ٢٥.....	اشاعره
١٨٢.....	اعراب
١٨٢.....	اكراد
١٠٨.....	الهاميه
١١١، ١١٠، ١٠٥.....	باطنيه
١٤٠.....	برزخيه
٢٩.....	بسطاميه
٢٤٠، ٢٣٩، ٢٣٨، ٢٣٧.....	بنى ارفده
١٣١، ٢٦.....	بنى اميه
١٣١، ٧٩.....	بنى عباس
٧٦، ٦٨.....	ترسا
٢٥٩، ١٨٢.....	تركان
١٠٢، ٨٤.....	تسليميه
١١٠، ١٠٤، ٤٥.....	تلقينيه

۱۲۲، ۱۱۹.....	جمہوریہ
۱۳۷، ۱۱۶، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۱.....	جوریہ
۳.....	جہودان
۱۰۰.....	حالیہ
۲۴۰، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵.....	حبشیان
۱۱۰، ۹۵، ۹۴.....	حبیبیہ
۲۴۱.....	حشوئیہ
۱۷۶، ۱۳۹، ۱۳۸، ۳۰، ۲۹.....	حلاجیہ
۱۰۹، ۸۵، ۷۸، ۴۵، ۳۱، ۲۹، ۲۶.....	حلولیہ
۲۳۱.....	حنابلہ
۱۰۱.....	حوریہ
۱۲۱، ۲۹.....	خداعیہ
۲۵۹.....	خزر
۱۳۸، ۹۷، ۴۴، ۲۵.....	خوارج
۱۱۰.....	دیصائیہ
۷۹، ۲۸.....	دہری
۱۸۷، ۲۹، ۲۸.....	رہبانان
۱۳۷، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۱، ۴۵، ۳۰.....	زرّاقیہ
۲۴۴، ۲۴۱، ۲۹.....	زنادقہ
۲۹.....	سفیائیہ
، ۲۷، ۲۵، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۵.....	سنی - سنیان - اہل سنت
، ۷۱، ۶۹، ۶۶، ۳۴، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۸	
، ۱۳۰، ۱۲۱، ۱۱۸، ۱۰۹، ۸۸، ۸۱، ۷۹، ۷۴	
، ۲۱۳، ۱۷۹، ۱۷۶، ۱۶۸، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۰، ۱۳۱	

٢٧٣، ٢٤٧، ٢٤٦، ٢٤٠، ٢٢٦، ٢١٧، ٢١٥	
٩٧.....	شمراخيّه
٢٨.....	شريكيّه
٢٧، ٢٥، ٢٣، ٢٢، ٢١، ٥.....	شيعة = اماميه = رافضيان
٦٩، ٦٧، ٦٥، ٤٥، ٣٩، ٣٤، ٣٣، ٢٨	
١٢٧، ١١٨، ١٠٩، ١٠٨، ٩١، ٨٣، ٧٦، ٧٢	
١٥٩، ١٥١، ١٥٠، ١٣٩، ١٣٦، ١٣٥، ١٣١، ١٣٠	
٢٤٦، ٢٤٤، ٢٢٥، ٢٢٢، ٢١٥، ١٩٦، ١٧٨، ١٦٨	
٢٧٦، ٢٦٠، ٢٥٩، ٢٥٨، ٢٥٣، ٢٥٢، ٢٥٠، ٢٤٩	
٢٥٤.....	صفويّه
٢٥، ٢٢، ١٧، ١.....	صوفيّه - تصوّف - صوفيان - متصوّفه
٣٤، ٣٣، ٣٢، ٣٠، ٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦	
٦٣، ٥٢، ٥٠، ٤٦، ٤٥، ٤٢، ٣٦، ٣٥	
٨٦، ٨٥، ٨٣، ٨١، ٧٩، ٧٢، ٦٦، ٦٥	
١٠٣، ١٠٠، ٩٩، ٩٨، ٩٦، ٩٤، ٨٩، ٨٨	
١٢٧، ١٢٢، ١١٩، ١١٦، ١١٤، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤	
١٤٠، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ١٣٦، ١٣٥، ١٣٤، ١٢٩	
١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٤، ١٤١	
١٦٦، ١٦٥، ١٦٠، ١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١	
١٩٨، ١٩٧، ١٩٦، ١٨٤، ١٧٨، ١٧٦، ١٧٤، ١٧٢	
٢٨٠، ٢٥٦، ٢٥٥، ٢٥٤، ٢٤٦، ٢٤٥، ٢٤٠، ٢٢٨	
٢٨.....	عثمانيّه
١١٧، ٤٥.....	عشاقيه
٢٩.....	غاديه

۷۸، ۳۰، ۲۹.....	غلات
۴۴.....	قدریّه
۱۰۳.....	قلندریّه
۱۳۴، ۱۰۸، ۱۰۵.....	کاملیّه
۱۰۵.....	کاهلیّه
۱۸۷.....	کاهنان
۶۴.....	کثرتیّه
۲۴۱.....	کرامیّه
۷۶، ۶۸.....	گبر
۹۹.....	مباحیّه
۳۰، ۲۹.....	مبتدعه
۱۳۸، ۶۷، ۲۸، ۲۵.....	مجبزه
۳۰.....	متصلفه
۱۴۸، ۱۴۶، ۱۲۱، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰.....	مجوس
۲۹.....	مراثیّه
۱۳۸، ۴۴، ۲۶.....	مرجئه
۹۷، ۹۶.....	مشارکیّه
۳۱، ۲۵.....	مشبه
۲۸۰، ۲۴۱.....	ملاحده
۱۳۸، ۲۵.....	معتزله
۱۲۰، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۴، ۹۹، ۸۴.....	ملامتیّه
۲۹.....	منصوریّه
۲۱، ۹.....	ناصری
۱۱۹، ۸۶، ۸۵، ۷۸، ۴۷، ۲۹، ۲۸.....	نصاری
۲۳۹، ۱۹۸، ۱۷۷، ۱۶۳، ۱۴۸، ۱۴۶	



١٠٤.....	نظريّه
١٤٠.....	نقشبندیّه
١٤٠.....	نور بخشيه
١٠٩، ٢٩، ٢٦.....	نوريّه
٢٨.....	هاشميه
١١٧، ١٠٣، ٩٩، ٩٥، ٨٤، ٨١، ٤٥.....	واصليّه
١٠٢.....	واقفيّه = وقوفيّه
٧٨، ٦٤، ٤٥، ٢٩.....	وحدتيّه
١١٠، ٩٧، ٩٦.....	ولائيّه
٢٩.....	يزيديّه
٢٣٩، ٧٦، ٦٨، ١٩، ٢.....	يهود

## ۷- اشعار

- از مکافات عمل غافل مشو. .... ۲۷۰
- أنا من أهوى ومن أهوى أنا. .... ۱۸۹
- ای جاودان بصورت اعیان بر آمده. .... ۵۲
- این عجب بین که در محیط بقا. .... ۵۴
- ای قوم به حج رفته کجائید کجائید. .... ۹۳
- ای که گوئی بر یزید و آل او لعنت مکن. .... ۱۵۵
- با مریدان آن فقیر محتشم. .... ۱۶۱
- پنجۀ در پنجۀ خدا دارم. .... ۹۳
- چون که بی رنگی اسیر رنگ شد. .... ۱۶۰
- داستان پسر هند مگر نشنیدی. .... ۱۵۶
- سوی کلّ خود رو، ای جزو خدا. .... ۱۶۱
- علم رسمی سر بسر قیل است وقال. .... ۱۰۵
- غم مخور فردا شفیع تو منم. .... ۱۶۰
- گاه باغ و گاه راغ و گاه سر و گاه گل. .... ۵۴
- گاهی محمد بک شود. .... ۹۳
- گر ولی زهری خورد نوشی شود. .... ۲۴
- ما جلوه گه جمال یاریم. .... ۵۴
- ما گهی یونس و گهی حوتیم. .... ۵۴
- هر لحظه به شکلی بت عیار بر آمد. .... ۹۱

## ٨- اعلام

- ابراهيم عليه السلام.....١١٩، ٢٧٤  
 ابراهيم بن نصر بن عسكر شافعي.....٢٠٠  
 ابليس.....٢٤، ١١٣  
 ابن ابي الحديد.....١٩، ١٥٨، ١٧٤  
 ابن أبي نجيح.....١٩٣، ١٩٤  
 ابي ابي يحيى.....٢٤٣  
 ابن اثير شافعي.....٢١٥  
 ابن ادريس.....٢١٧، ٢٢٧  
 ابن الماجشون.....١٩٣، ٢١٧  
 ابن بيطار.....٢١٠  
 ابن تيميه [احمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام حنبلي].....٢٤٦، ٢٤٧  
 ابن جزله.....٢١٠  
 ابن حبان.....٢٤٣، ٢٤٤  
 ابن حجر عسقلاني.....١٩، ١٩٥  
 ابن حمزه طوسي.....٢١، ٢٦، ٤٠، ٨٣، ١٤١، ١٤٩، ١٥١  
 ابن خلکان شافعي.....٢٠٠، ٢١٤  
 ابن طاهر.....١٩٢  
 ابن عباس.....١٩، ١٥٧، ١٧٩، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ٢١٧  
 ابن عدی.....١٩٢، ٢٤٤

- ابن فورک ..... ۲۳۰
- ابن مسعود ..... ۲۴۸
- ابن مسهر ..... ۱۹۳
- ابن ملجم ..... ۱۵۸، ۱۲۰
- ابو الفتوح رازی ..... ۱۵۰، ۱۴۹
- ابو الفتوح عجلی شافعی ..... ۱۵۰، ۱۴۹
- ابو الفرج بن الجوزی ..... ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۵۵
- ابو القاسم بن روح ..... ۱۷۸، ۱۷۷، ۳۲
- ابو بکر ..... ۲۴۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۱۵۹، ۱۵۵، ۱۱۸، ۱۱۱، ۸۰، ۷۹، ۷۶، ۲۰
- ابو بکر طرطوشی ..... ۱۹۹، ۱۹۸
- أبو جعفر منصور ..... ۴۲
- ابو جهل ..... ۱۶۰
- ابو حفص ..... ۳۱
- ابو حنیفه ..... ۱۹۹، ۱۶۸، ۱۵۳، ۴۲
- ابو داود نخعی بغدادی = سلیمان بن عمر ..... ۲۴۴
- ابو ذر غفاری ..... ۲۷۱، ۷۲، ۵۶، ۳۸
- ابو سفیان ..... ۱۴۸، ۷۶
- ابو سهل بن اسماعیل نوبختی ..... ۱۷۷، ۱۷۶
- ابو صالح اعمی ..... ۱۷۳
- ابو عبدالله حاکم نیشابوری = محمد بن عبدالله ..... ۱۹۲
- ابو عمرو ..... ۲۳۹
- ابو محمد بن حرب ..... ۱۹۴
- ابو نعیم اصفهانی ..... ۱۴۹
- ابو هاشم جعفری ..... ۱۴۷، ۱۴۵، ۹۵

- ابو هاشم كوفى. ٢٦، ٢٨، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٧٩، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٩٨  
 ابو هريرة..... ٢١١  
 ابى البخترى..... ٢٤٤  
 ابى الربيع شامى..... ٨  
 ابى ذر عقيلى..... ٢٣٠  
 ابى رزين..... ٢٣٠  
 احمد اردبيلى [ملا... مقدس...]. ١٨، ٤٠، ٩٥، ١٥٠، ١٥٣  
 احمد غزالى..... ١٥٨  
 احمد بن حنبل..... ٢٣، ٣٢، ١٩٩، ٢٤٤  
 احمد بن خضرويه..... ٣١  
 احمد بن عبدالله جويبارى..... ٢٤٣  
 احمد بن محمد بن أبى نصر بن زطفى..... ٣٤، ٣٥  
 احمد بن محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد..... ١٢٦  
 احمد بن محمد بن مسروق الطوسى..... ١٩٣  
 احمد بن منصور ابو السعادات..... ٢٤٤  
 ادريس عليه السلام..... ٥٦  
 آدم عليه السلام..... ١١، ٥٦، ٢٤٦، ٢٧٠  
 اسحاق بن يعقوب عليه السلام..... ١٢  
 اسرافيل عليه السلام..... ٥٧  
 اسماعيل عليه السلام..... ٥٦  
 اسماعيل بن بزيع..... ٣٤  
 افلاطون قبطى..... ٤٩، ٥١  
 الياس عليه السلام..... ٥٦  
 ام كلثوم بنت محمد بن عثمان عمرى..... ١٧٧

- انس = انس بن مالک ..... ۱۵۳
- ایوب علیہ السلام ..... ۵۶
- ایوب سجستانی ..... ۱۷۳
- بایزید بسطامی = طیفور بن عیسی بن آدم بن روشن ..... ۳۰، ۲۹، ۲۵۵، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۱، ۵۶، ۳۲، ۳۱
- بایقرا ..... ۲۰۵
- بخاری = صاحب صحیح ..... ۲۳۸، ۲۳۶، ۲۱۰، ۱۵۷، ۱۹
- بدخشانی [ملا شاہ...] ..... ۱۶۵، ۹۳
- برید عجللی ..... ۶
- بغوی شافعی اشعری ..... ۲۴۸، ۲۳۹، ۲۳۶، ۲۳۵
- بندار رویانی ..... ۲۴۴
- بہاء الدین محمد عاملی = شیخ بہائی ..... ۲۱۰، ۱۹۷، ۱۰۵
- بیہقی ..... ۲۳۴، ۱۹۲
- پادری [ملا علی قلی...] ..... ۱۹۸
- ترمذی ..... ۲۴۶، ۲۳۰
- تقی کرمانی ..... ۲۵۵، ۶۲
- ثابت ..... ۱۷۳
- جابر جعفی ..... ۲۵۱، ۲۵۰
- جالینوس ..... ۲۱۴
- جامی ..... ۲۱۳، ۲۰۵، ۱۰۰، ۸۳، ۵۳، ۵۲، ۴۱، ۲۷، ۲۲
- جبرئیل ..... ۲۴۷، ۲۳۴، ۵۷، ۴۴
- جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام ..... ۳۱، ۱۱، ۹، ۷
- ..... ۸۴، ۶۶، ۴۴، ۴۳، ۴۱، ۳۷، ۳۶، ۳۵
- ..... ۱۵۴، ۱۴۳، ۱۴۱، ۱۲۷، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۱۳، ۱۱۲

- ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۲، ۲۰۶، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۱،  
 ۲۲۲، ۲۳۲، ۲۴۶، ۲۵۴، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۲، ۲۶۳،  
 ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۹، ۲۷۳، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷
- جعفر بن محمد دوریستی ..... ۴۰  
 جعفر کذاب ..... ۳۱  
 جلال الدین سیوطی ..... ۲۱۴  
 جنید [بغدادی] ..... ۵۶، ۷۲  
 جوهری حنفی ..... ۱۹، ۲۳۹، ۲۴۰  
 حبیب اللہ بن عبد اللہ علوی دهلوی = میرزا جان شیرازی ..... ۸۲  
 حبیب فارسی ..... ۵۶، ۱۷۳  
 حر عاملی ..... ۱۸  
 حسن بصری ..... ۱۵۴، ۱۷۰، ۱۷۱  
 حسن بن علی العسکری علیہ السلام ..... ۱۳، ۳۱، ۴۱، ۹۵، ۱۲۶، ۲۵۹  
 حسن بن علی بن الحسین بن عبد العالی الکرکی ..... ۴۰  
 حسین بن ابی الخطاب ..... ۱۴۷  
 حسین بن علی سید الشهداء علیہ السلام ..... ۲۵، ۲۲۶  
 ۲۲۷، ۲۳۲، ۲۴۶  
 حسین منصور حلاج ..... ۲۶، ۲۹، ۳۲، ۵۶، ۵۸، ۵۹  
 ۶۹، ۷۸، ۱۳۲، ۱۶۱، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸  
 حفص بن سلیمان ..... ۲۴۴  
 حلبی ..... ۸  
 حمیدی ..... ۱۹، ۱۵۷  
 حمیرا ..... ۲۳۷، ۲۳۸  
 خالد ..... ۵۸

۵۶.....	خضرم عليه السلام
۲۱۷، ۱۹۳.....	خطیب بغدادی
۹۲، ۵۶.....	خلیل عليه السلام
۲۴۴، ۲۱۷.....	دار قطنی
۲۱۷، ۱۹۵.....	دارمی
۲۶۲.....	دانیال عليه السلام
۲۱۲.....	داود عليه السلام
۱۵۳.....	داود طائی
۱۹۸.....	دمیری شافعی
۲۴۴.....	ذهبی
۳۲.....	ذو النون
۱۷۳، ۸۴.....	رابعه عدویه
۲۱۴، ۲۱۳.....	راغب اصفهانی
۱۷۹.....	رافعی
۲۳۰، ۷۰.....	روزبهان فارسی
۱۹۳.....	زبیر بن بکّار
۱۹۲.....	زلیخا
۲۰۱، ۲۰۰.....	زمخشری
۱۹۳.....	زهری
۲۷۴.....	ساره
۱۷۱، ۱۶۲.....	سامری
۴۲.....	سدید
۵۶.....	سری [سقطی]
۱۷۳.....	سعدانه



- سعد الدین تفتازانی..... ۱۵۶.
- سعد بن ابی وقاص..... ۲۲۳، ۲۲۶.
- سعد بن عبدالله..... ۴۱، ۱۲۶.
- سفیان ثوری..... ۲۸، ۱۵۴، ۱۹۵.
- سلمان..... ۵۶، ۷۲، ۲۲۱.
- سلمی..... ۵۸.
- سلیمان علیه السلام..... ۵۶.
- سلیمان بن عمر = ابو داود نخعی..... ۲۴۴.
- سمعانی..... ۲۴۳، ۲۴۴.
- سنائی عزنوی..... ۱۵۶.
- سهل بن عبدالله شوشتری..... ۱۶۴، ۲۵۵.
- سوید بن سعید..... ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۵.
- سیوطی شافعی..... ۲۱۵.
- شافعی [محمد بن ادريس]..... ۱۹۹.
- شاه جهان..... ۹۳.
- شبستری..... ۲۵۵.
- شبطی..... ۳۰، ۳۲، ۵۶، ۷۲.
- شداد..... ۶۴، ۶۵.
- شریعی..... ۱۷۵.
- شعیب علیه السلام..... ۱۴۴.
- شقیق بلخی..... ۳۱، ۳۲.
- شلمغانی [ابی جعفر...]. [.....] ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸.
- شمس الدین احمد افلاکی..... ۷۰.
- شمس تبریزی..... ۵۶، ۸۳، ۸۷.

- شهرستانی..... ۱۹.
- شهید دوم..... ۱۸.
- شیاطین..... ۲۶۵، ۲۴۸، ۲۳۵، ۱۶۹.
- شیخ علیه السلام..... ۵۶.
- شیخ شهید..... ۷۰.
- شیخ طبرسی..... ۱۷۰.
- شیخ طوسی..... ۲۱۷، ۱۷۵، ۳۱، ۱۱.
- شیخ مفید..... ۱۵۱، ۱۴۵، ۱۴۱، ۱۲۶، ۸۳، ۶۶، ۳۹.
- شیطان..... ۱۵۸، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۰۰، ۲۴، ۱۱، ۴.
- صاحب الامر = صاحب الزمان قائم = علیه السلام..... ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۱، ۲۳۶، ۲۰۴، ۱۷۱، ۱۶۰.
- صاحب الامر = صاحب الزمان قائم = علیه السلام..... ۳۹، ۳۲.
- صالح مزی..... ۲۵۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۶۹.
- صالح مزی..... ۱۷۳.
- صفدی شافعی..... ۱۷۹، ۱۹۵.
- طحاوی..... ۲۴۸.
- عاصم بن حمید..... ۲۲۲.
- عایشه..... ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۵، ۲۱۷، ۱۹۳، ۱۷۹، ۱۷۱.
- عبادة بن کثیر بصری..... ۱۷۲.
- عبد الأعلى..... ۲۲۳.
- عبد الرحمان..... ۱۶۰.
- عبد الرحمن بن عوف..... ۱۹۳.
- عبد الرزاق کاشی..... ۶۵، ۴۹.
- عبد العزيز بن أبی حازم..... ۱۹۳.
- عبد العظيم حسنی..... ۱۵۰، ۱۴۹.

- عبد القادر گيلانى ..... ٨٠
- عبد الكريم بن ابى العوجاء ..... ٢٤٣
- عبد الله بلبانى ..... ١٦٥
- عبد الله بن زبير ..... ٢٢٣
- عبد الله بن مغل ..... ٢٢٦
- عُتبه ..... ١٧٣
- عثمان ..... ٢٣٦، ١٥٩، ١١٨، ١١١، ٨٠، ٧٩، ٧٦، ٢٠
- عثمان بن شريك كوفى ..... ٢٦
- عذرا ..... ٥٨
- عزرائيل عليه السلام ..... ٥٧
- شيخ عزيز نسفى ..... ٦٥، ٤٩، ٢٧
- عطار ..... ٢٥٥، ١٦٧، ١٥٣، ٦٩، ٦٥، ٦٤، ٢٤
- عقيلى ..... ٢٤٤
- علاء الدوله سمنانى ..... ٢٤٦، ٢٣٢، ٦٥، ٥٠
- علامه حلّى ..... ٢٢٧، ٢١٧، ١٦٨، ١٦٧، ٩٠، ٨٨، ٨٣، ٧٠، ٤٠
- على بن ابراهيم بن هاشم ..... ٢٢٢، ٢٢١، ٩٥
- على بن ابى طالب امير المؤمنين عليه السلام ..... ١٠، ٩، ٦
- ١٩، ٢٢، ٢٣، ٢٥، ٤٤، ٤٥، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٤
- ١٥٨، ١٥٥، ١٤٣، ١٣٢، ١٢٤، ١١٢، ١١١، ٨٧، ٧٨
- ١٥٩، ١٦٠، ١٦٤، ١٧١، ١٧٧، ٢٢٢، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٤٨
- ٢٧٤، ٢٧٢، ٢٦٩، ٢٦٦، ٢٥٨، ٢٥٣، ٢٥١، ٢٥٠
- على بن الحسين، سيد الساجدين، زين العابدين عليه السلام ..... ١٣، ١٠
- ٢٧١، ٢٦٢، ١٧٤، ١٧٢، ١٦٧، ٢٥
- على بن الحسين بن موسى بن بابويه قمى ..... ٤٠، ٣٩
- ١٧٧، ١٤١، ٩٥، ٤١

- ۴۰..... شیخ علی بن الحسین بن عبد العالی الکرکی  
 ۱۴۹..... علی بن سهل  
 ۲۶۰، ۱۴۷، ۱۴۵..... علی بن محمد الهادی علیه السلام  
 ۷۱..... علی بن محمد بن الحسن بن زین الدین  
 ۱۵۱، ۵۶، ۳۴..... علی بن موسی الرضا علیه السلام  
 ۲۷۴، ۲۲۱، ۱۷۴، ۱۶۷، ۱۵۳، ۱۵۲  
 ۷۶، ۲۴، ۲۳، ۲۰، ۱۹، ۱۸..... عمر بن الخطاب  
 ۲۱۵، ۲۱۴، ۱۵۹، ۱۵۵، ۱۱۸، ۱۱۱، ۸۰، ۷۹  
 ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۱۶  
 ۲۲۶..... عمر بن سعد  
 ۷۴..... عمر وعاص  
 ۷۸، ۴۷، ۲۸، ۳..... عیسی بن مریم مسیح علیه السلام  
 ۲۶۵، ۱۷۸، ۱۶۳، ۱۵۸، ۹۲، ۸۵  
 ۲۳۲، ۲۳۱، ۱۷۷..... فاطمة زهراء سلام الله علیها  
 ۲۱۰..... فخر المحققین  
 ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۲۰، ۱۱۹، ۶۵، ۶۴، ۵۹... فرعون  
 ۲۲۷..... فیروز آبادی  
 ۲۰۱، ۷۱..... فیض کاشانی  
 ۲۳۹، ۲۳۸..... قاضی زکریا انصاری شافعی اشعری  
 ۲۴۶، ۲۳۴..... قاضی میر حسین میبیدی شافعی  
 ۷۱..... قاضی نور الله شوشتری  
 ۱۹۸..... قرطبی  
 ۲۷، ۲۲..... قشیری  
 ۵۲، ۵۱..... قطب راوندی

- ۱۹۳.....قطبہ بن المفضل  
 ۷۱.....قندھاری  
 ۴۷.....قیصری  
 ۷۱.....کراجکی  
 ۱۹۲، ۵۸.....لیلی  
 ۲۱۳، ۱۹۹، ۳۲، ۳۱.....[بن انس]  
 ۱۷۳.....مالک بن دینار  
 ۱۹۳.....مجاہد  
 ۱۹۲، ۵۸.....مجنون  
 ۸۲.....محقق دوانی  
 ۱۶۹، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۲۱.....محمد غزالی  
 ۲۵۴، ۲۴۳، ۴۰، ۳۸، ۱۸.....محمد باقر مجلسی  
 ۱۹۲.....محمد بن ابی بکر شامی  
 ۱۴۵.....محمد بن الحسین بن ابی الخطاب  
 ۲۴۴.....محمد بن تمیم فاریانی  
 ۱۹۴، ۱۹۳.....محمد بن جعفر بن سہیل خرائطی  
 ۲۴۴.....محمد بن سایب کلبی  
 ۲۴۳.....محمد بن سعید = مصلوب  
 ۲۴۳.....محمد بن سلیمان  
 ۱۲۶، ۴۱.....محمد بن عبد الجبار  
 ۲۵۹، ۱۲۹، ۲۴، ۱۷، ۱.....محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 ۷۱.....محمد بن عبد النبی نیشابوری  
 ۱۷۷.....محمد بن عثمان عمری  
 ۲۴۴.....محمد بن عکاشہ کرمانی

- محمد بن علی الباقر علیه السلام..... ۶، ۱۰، ۱۱، ۴۲،  
 ۱۱۳، ۱۲۶، ۱۴۲، ۲۰۹، ۲۱۸، ۲۵۰، ۲۵۹
- محمد بن علی التقی علیه السلام..... ۱۱۱، ۲۶۰
- محمد بن علی بن الحسین بن بابویه صدوق قمی..... ۷، ۳۹،  
 ۶۶، ۱۱۲، ۲۲۲
- محمد بن کرام سجستانی..... ۲۴۴
- محمد بن نعمة الله بن عبید الله..... ۲۵
- محمد بن ولید بغدادی..... ۲۴۴
- محمد بن یعقوب = کلینی..... ۵، ۱۰، ۱۲، ۳۳، ۳۶،  
 ۴۲، ۶۶، ۱۱۳، ۱۲۳، ۲۱۸، ۲۵۰
- محمد تقی مجلسی..... ۲۵۴
- محمد جعفر بن محمد علی بن وحید بهبهانی..... ۱۵۴، ۲۸۰
- محمد طاهر قمی..... ۱۸، ۴۰
- محمود [شبستری]..... ۵۶
- محبی الدین بن عربی..... ۲۲، ۲۳، ۵۰، ۶۴، ۶۵،  
 ۶۸، ۷۷، ۸۶، ۱۵۹، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۵، ۱۶۹
- محبی الدین بن قاسم بن یعقوب..... ۴۲
- محبی الدین نووی..... ۱۷۹، ۱۸۰، ۲۳۹
- مرتضی بن الداعی الحسینی الرازی..... ۲۱، ۲۷،  
 ۴۶، ۱۲۶، ۱۴۱، ۱۴۵، ۱۶۴
- مرتضی علم الهدی..... ۲۱
- مروان بن الحکم..... ۴۴
- مسعدة بن زیاد..... ۲۱۹
- مسلم = صاحب صحیح..... ۱۹، ۱۹۵، ۲۳۸

- ۱۹۳..... معافی بن زکریا الجریری
- ۲۳۵، ۲۲۳، ۱۴۸، ۱۳۱، ۷۶، ۴۴..... معاویہ بن ابی سفیان
- ۲۵۸..... معاویہ بن عمار
- ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۵۳، ۱۵۲، ۵۶..... معروف کرخی
- ۲۴۴..... مغیرہ بن سعید کوفی
- ۲۲۳..... مغیرہ بن شعبہ
- ۲۴۳..... مقاتل بن سلیمان
- ۱۹۶، ۱۹۱، ۱۸۰، ۱۶۲..... ملا صدراى شیرازی
- ۲۴۵..... مهدی
- ۱۴۴، ۱۱۹، ۵۹، ۵۶، ۳، ۲..... موسیٰ علیہ السلام
- ۲۷۶، ۲۶۵، ۲۰۹، ۵..... موسیٰ بن جعفر الکاظم علیہ السلام
- ۸۷، ۸۳، ۸۰، ۷۰، ۶۵، ۲۴..... مولوی رومی
- ۲۵۵، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۸، ۹۴، ۹۱
- ۸۲..... میرزا جان شیرازی = حبیب اللہ بن عبداللہ دهلوی
- ۵۷، ۴۴..... میکائیل
- ۲۴۴..... میمون بن احمد هروی
- ۲۴۴، ۲۴۳..... نسائی
- ۲۱۴..... نعمۃ اللہ موسوی جزایری
- ۵۶..... نعمت اللہ ولی
- ۲۴۶، ۲۳۶، ۱۲۰، ۱۱۹، ۶۵، ۶۴..... نمرود
- ۱۶۴، ۱۶۳، ۹۲، ۵۶..... نوح علیہ السلام
- ۱۷۹..... نور الدین شهید
- ۲۵۵، ۵۷، ۵۴، ۴۹، ۲۵..... نور علی
- ..... نووی = [محبی الدین...]

- ۱۶۲..... هارون عليه السلام  
 ۲۴۴..... هارون بن زياد  
 ۱۷۵..... هارون بن موسى تلحكبرى  
 ۱۶۰..... هيامان  
 ۱۷۶..... هبة الله بن محمد  
 ۱۹۳..... هشام بن عروة  
 ۱۵۶..... هند  
 ۵۶..... واحد  
 ۲۴۳..... واقدى  
 ۵۸..... وامق  
 ۳۸..... ورام بن أبى فراس  
 ۲۴۴..... وهب بن وهب قرشى  
 ۳۱..... يحيى بن معاذ  
 ۲۱۴..... يحيى بن اكثم  
 ۱۹۵..... يحيى بن معين  
 ۲۴۶، ۲۳۱، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۴۸، ۷۶، ۴۴..... [... بن معاويه]  
 ۹۲، ۵۶..... يعقوب عليه السلام  
 ۱۹۴، ۱۹۳..... يعقوب بن عيسى  
 ۱۹۲، ۱۷۴، ۹۲، ۵۶..... يوسف عليه السلام  
 ۷۱..... يوسف بحرانى  
 ۱۴۹..... يوسف بنأ  
 ۵۶..... يوشع عليه السلام  
 ۶، ۵..... يونس = يونس بن عبد الرحمن





## ۹- مصادر وماخذ

- ۱- قرآن مجید .
- ۲- الاثنا عشرية في الردّ على الصوفيّة :  
تأليف محمد بن حسن حر عاملي (۱۱۰۴ هـ)، تعليق سيد مهدي لاجوردی ، دار الكتب العلمية ، قم.
- ۳- الاحتجاج على اهل اللجاج :  
تأليف ابو منصور احمد بن علي طبرسي (قرن ۶)، نشر مرتضى، مشهد.
- ۴- احقاق الحق وازهاق الباطل :  
تأليف قاضي نور الله حسيني مرعشي شوشتری شهيد (۱۰۱۹ هـ) با تعليقات حضرت آية الله العظمى مرعشي نجفی قدس سره، تحقيق ونشر كتابخانه آقا نجفی، قم.
- ۵- احياء علوم الدين :  
تأليف ابو حامد محمد بن محمد غزالي (۵۰۵ هـ) دار المعرفة، بيروت.
- ۶- اختيار معرفة الرجال (رجال كشي) :  
تأليف ابو جعفر محمد بن حسن طوسي (۶۴۰ هـ)، تحقيق سيد مهدي رجائي، مؤسسه آل بيت (ع)، قم.

## ٧- ارشاد القلوب :

تأليف ابو محمد حسن بن محمد ديلمى (قرن ٨ هـ)،  
انتشارات شريف رضى، قم.

## ٨- اسد الغابة في معرفة الصحابة :

تأليف ابو الحسن على بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد  
شيبانى جزرى معروف به ابن اثير (٦٣٠ هـ)، دار احياء التراث  
العربى، بيروت.

## ٩- الاعتقادات في دين الامامية :

تأليف محمد بن على بن الحسين بن بابويه ملقب به شيخ  
صدوق (٣٨١ هـ)، انتشارات احياء الأحياء، قم.

## ١٠- الأعلام :

تأليف خير الدين زركلى، دار العلم للملايين، بيروت.

## ١١- اعيان الشيعة :

تأليف سيد محسن امين عاملى، تحقيق حسن أمين، دار  
التعارف، بيروت.

## ١٢- اغاثة اللفهان :

تأليف ابو الفرج عبد الرحمن بن على بن جوزى حنبلى  
(٥٩٧ هـ)، مخطوط، كتابخانه آقا نجفى، قم.

## ١٣- امالى صدوق :

تأليف محمد بن على بن بابويه (شيخ صدوق - ٣٨١ هـ)،  
مؤسسة الاعلمي، بيروت.

## ١٤- امالى طوسى :

تأليف ابو جعفر محمد بن حسن طوسى (٤٦٠ هـ)، مكتبة  
الداورى، قم.

## ۱۵- امالی مفید :

تأليف ابى عبدالله محمد بن محمد بن النعمان عكبرى بغدادى  
ملقب به شيخ مفيد (۴۱۳ هـ) تحقيق حسين استاد ولى - على  
اكبر غفارى ، انتشارات جامعة مدرسین، قم، ۱۴۰۳ هـ.

## ۱۶- انساب سمعانی :

تأليف ابو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور تمیمی  
سمعانی (۵۶۲ هـ)، تعليق عبدالله عمر بارودى، چاپ اول،  
۱۴۰۸ هـ، دار الجنان، بيروت.

## ۱۷- الانوار النعمانيه :

تأليف سيد نعمة الله حسینی موسوى جزايرى (۱۱۱۲ هـ)،  
انتشارات شركت چاپ، تبريز.

## ۱۸- انيس الاعلام :

تأليف محمد صادق فجر الاسلام.

## ۱۹- ايضاح المكنون :

تأليف اسماعيل پاشا بغدادى، دار الفكر، بيروت.

## ۲۰- بحار الأنوار :

تأليف محمد باقر مجلسى (۱۱۱۱ هـ)، دار احياء التراث  
العربى، بيروت.

## ۲۱- بشارة الشيعة :

تأليف ملا محسن فيض كاشانى (۱۰۹۱ هـ).

## ۲۲- بصائر الدرجات :

تأليف ابو جعفر محمد بن حسن بن فروخ صفار قمى (۲۹۰ هـ)  
تصحیح ميرزا محسن كوچه باغى تبريزى، منشورات مكتبة آية  
الله النجفى المرعشى، قم ۱۴۰۴ هـ

٢٣- بهارستان :

تأليف نور الدين عبد الرحمن جامي (١٨٩٨ هـ)، انتشارات محمودي، تهران.

٢٤- بيان الاديان :

تأليف : محمد بن عبيد الله علي بن الحسن بن الحسين (٤٨٥ هـ به بعد)، تحقيق هاشم رضى، ١٣٤٢ ش، انتشارات اقبال، تهران.

٢٥- تاج العروس من جواهر القاموس :

تأليف سيد مرتضى حسيني زبيدي (١٢٠٥ هـ)، دار الهداية، كويت.

٢٦- تاريخ الخلفاء :

تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر سيوطى (٩١١ هـ)، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، انتشارات رضى، قم.

٢٧- تاريخ بغداد :

تأليف ابو بكر احمد بن على خطيب بغدادى (٤٦٣ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٨- تاريخ طبرى (تاريخ الامم والملوك) :

تأليف ابو جعفر محمد بن جرير بن يزيد طبرى (٣١٠ هـ) مؤسسة الاعلمى للمطبوعات، بيروت، ١٤٠٩ هـ.

٢٩- تبصرة العوام في مقالات الانام :

تأليف سيد مرتضى حسيني رازى، چاپ سنگى، تهران.

٣٠- تحرير الأحكام :

تأليف جمال الدين حسن بن يوسف بن على بن مطهر حلى (٧٢٦ هـ)، مؤسسة آل البيت، قم.

- ۳۱- تحفة الاخيار:  
تأليف ملا محمد طاهر قمى (۱۰۹۸ هـ)، مطبوعاتي هدف، قم.
- ۳۲- تذكرة الاولياء:  
تأليف شيخ فريد الدين محمد عطار نيشابورى (۶۱۸ هـ)،  
انتشارات دنيای کتاب، تهران.
- ۳۳- تذكرة الفقهاء:  
تأليف جمال الدين ابو منصور حسن بن يوسف بن على بن  
مطهر حلى (۷۲۶ هـ)، المكتبة المرتضوية، تهران.
- ۳۴- تذكرة الموضوعات:  
تأليف: ابو الفضل محمد بن طاهر بن احمد مقدسى، طبع مصر.
- ۳۵- تفسير:  
منسوب به امام حسن عسكرى عليه السلام، تحقيق ونشر  
مؤسسة امام مهدى عليه السلام، قم، ۱۴۰۹ هـ.
- ۳۶- تفسير جوامع الجامع:  
تأليف فضل بن حسن طبرسى (۵۴۸ هـ)، دار الاضواء،  
بيروت، ۱۴۰۵ هـ.
- ۳۷- تفسير در المنثور:  
تأليف جمال الدين عبد الرحمن بن ابى بكر سيوطى (۹۱۱ هـ)  
چاپ اول، ۱۴۱۱ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ۳۸- تفسير طبرى (جامع البيان في تفسير القرآن):  
تأليف ابو جعفر محمد بن جرير بن يزيد طبرى (۳۱۹ هـ)،  
چاپ اول، بولاق مصر، افست دار المعرفة، ۱۴۰۳ هـ، بيروت.
- ۳۹- تفسير عياشى:  
تأليف ابو نصر محمد بن مسعود ابن عياش سلمى سمرقندى

معروف به عیاشی، مؤسسه الاعلمی للمطبوعات، ۱۴۱۱ هـ،  
بیروت.

۴۰- تفسیر قرآن کریم:

تألیف محمد بن ابراهیم صدر الدین شیرازی معروف به ملا  
صدرا (۱۰۵۰ هـ) تصحیح محمد خواجوی، انتشارات بیدار،  
قم، چاپ دوّم، ۱۳۶۶ ش.

۴۱- تفسیر قمی:

تألیف علی بن ابراهیم قمی (قرن ۳ و ۴ هـ)، چاپ چهارم،  
۱۳۶۷ ش، دار الکتب، قم.

۴۲- تفسیر مجمع البیان:

تألیف فضل بن حسن طبرسی (۵۴۸ هـ)، دار مکتبه الحیاة،  
بیروت.

۴۳- تقویم الابدان فی تدبیر الانسان:

تألیف ابو الحسن یحیی بن عیسی بن علی بن جزله طبیب  
بغدادی (۴۹۳ هـ)، مخطوط، کتابخانه آقا نجفی، قم.

۴۴- تنبیه الخواهر ونزهة النواظر (مجموعه ورام):

تألیف ورام بن ابی فراس مالکی اشتری (۶۰۵ هـ)، انتشارات  
فقیه، قم.

۴۵- تهذیب الاحکام:

تألیف شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی (۴۶۰ هـ)،  
تحقیق سید حسن موسوی خراسان، چاپ چهارم، ۱۳۶۵ ش،  
دار الکتب الاسلامیة، تهران.

۴۶- تهذیب التهذیب:

تألیف شهاب الدین ابو الفضل احمد بن علی بن حجر

- عسقلانی (۸۵۲ هـ)، چاپ اول، افست از چاپ حیدرآباد  
دکن، هند، ۱۳۲۵ هـ، دار احیاء التراث العربی، بیروت.
- ۴۷- توحید صدوق:  
ابو جعفر محمد بن علی بن بابویه قمی (شیخ صدوق -  
۳۸۱ هـ)، تحقیق سید هاشم حسینی طهرانی، مؤسسه النشر  
الاسلامی، قم، ۱۳۹۸ هـ.
- ۴۸- ثواب الاعمال وعقاب الاعمال:  
ابو جعفر محمد بن علی بن بابویه قمی (شیخ صدوق -  
۳۸۱ هـ)، تحقیق علی اکبر غفاری، مکتبه الصدوق، تهران،  
۱۳۹۱ هـ.
- ۴۹- جامع الاخبار:  
تألیف محمد بن محمد شعیری (قرن ۷ هـ)، انتشارات رضی،  
قم، و مرکز نشر الكتاب، تهران، ۱۳۸۲ هـ.
- ۵۰- الجامع الصحيح (سنن الترمذی):  
تألیف أبو عیسی محمد بن عیسی بن سورة (۲۷۹ هـ)، تحقیق  
احمد محمد شاکر، دار الفکر، بیروت.
- ۵۱- جامع الصغير:  
تألیف جلال الدین عبد الرحمن بن أبی بکر سیوطی (۹۱۱ هـ)،  
چاپ اول، ۱۴۰۱ هـ، دار الفکر، بیروت.
- ۵۲- الجامع لمفردات الأدوية والأغذية:  
تألیف ضیاء الدین عبد الله بن احمد اندلسی مالقی معروف  
به ابن بيطار، (۶۴۶ هـ)، افست مکتبه المثنی، بغداد.
- ۵۳- الجرح والتعديل:  
تألیف ابو زکریا یحیی بن معین بغدادی (۲۳۳ هـ).



## ۵۴- جوهر الذات :

تألیف فرید الدین محمد عطار نیشابوری (۶۱۸ هـ)، چاپ تهران .

## ۵۵- حدیقة الشیعة :

تألیف احمد بن محمد اردبیلی (۹۹۳ هـ)، انتشارات گلی، وانتشارات علمیه اسلامیة، تهران.

## ۵۶- الحکمة المتعالیة (اسفار) :

تألیف محمد بن ابراهیم صدر الدین محمد شیرازی معروف به ملا صدرا (۱۰۵۰ هـ)، چاپ سوّم، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۸۱ م.

## ۵۷- حلیة الأولیاء وطبقات الأصفیاء :

تألیف ابو نعیم احمد بن عبدالله اصفهانی (۴۳۰ هـ)، چاپ اول، ۱۴۰۹ هـ، دار الکتب العلمیة، بیروت.

## ۵۸- حیة الحیوان الکبریٰ :

تألیف شیخ کمال الدین محمد بن موسی بن عیسی دمیری مصری شافعی (۸۰۸ هـ)، دار الفکر، بیروت.

## ۵۹- خصال :

تألیف شیخ صدوق محمد بن علی بن الحسین بن بابویه قمی (۳۸۱ هـ)، تعلیق علی اکبر غفاری، نشر جماعة المدرسین، قم، ۱۴۰۳ هـ.

## ۶۰- خیراتیة :

آقا محمد علی بن محمد باقر وحید بهبهانی (۱۲۱۶ هـ)، تحقیق سید مهدی رجائی، منشورات مؤسسه علامه مجدّد وحید بهبهانی، وانتشارات انصاریان، قم، ۱۴۱۲ هـ.

## ۶۱- الدرّة الباهرة من الأصداف الطاهرة :

تأليف ابو عبدالله محمد بن شيخ جمال الدين مكي بن محمد بن حامد بن احمد عاملی نبطی جزینی ملقب به شهيد اول (۷۸۶هـ)، تحقيق داود صابري، مؤسسه طبع ونشر آستان قدس رضوی، مشهد، ۱۳۶۵ ش.

## ۶۲- دعائم الاسلام :

تأليف قاضي أبو حنيفة نعمان بن محمد بن منصور تميمي مغربي (۳۶۳هـ)، تحقيق آصف بن علي اصغر فيضي، افست از چاپ دارالمعارف قاهره، ۱۳۸۳ هـ، مؤسسه آل البيت، قم.

## ۶۳- ديوان جامی :

تأليف نور الدين عبد الرحمن جامی (۸۹۸هـ)، چاپ اول، انتشارات هدايت، تهران، ۱۳۶۲ ش.

## ۶۴- ديوان شمس تبریزی :

تأليف جلال الدين محمد بلخي رومی (۷۶۲هـ)، انتشارات اميركبير، تهران.

## ۶۵- ديوان نور علی شاه :

تأليف نور علی شاه بن فيض علی شاه ميرزا عبد الحسين بن ملا محمد علی طبسی (۱۲۱۲هـ) موجود در كتابخانه آقا نجفی مرعشی (ره).

## ۶۶- الذريعة الى تصانيف الشيعة :

تأليف آقا بزرگ تهرانی، انتشارات اسماعيليان، قم.

## ۶۷- ربيع الابرار ونصوص الاخبار :

تأليف محمد بن عمر زمخشری (۵۳۸هـ)، تحقيق دكتور سليم نعیمی، انتشارات الشريف الرضي، قم، ۱۴۱۰ هـ.

## ٦٨- الرد على المتعصب العنيد :

تأليف ابو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي مشهور  
به ابن جوزي (٥٩٧ هـ)، تحقيق شيخ محمد كاظم محمودي،  
١٤٠٣ هـ.

## ٦٩- روضات الجنات في احوال العلماء والسادات :

تأليف ميرزا محمد باقر موسوي خوانساري اصفهاني  
(١٣١٣ هـ)، تحقيق اسد الله اسماعيليان، انتشارات  
اسماعيليان، قم.

## ٧٠- روضة الواعظين وبصيرة المتعظين :

تأليف محمد بن احمد بن علي فتال نيشابوري معروف به ابن  
فارسي شهيد (٥٠٨ هـ)، مقدمه سيد مهدي بن سيد حسن  
خرسان، انتشارات شريف رضى، قم، ١٣٨٦ هـ.

## ٧١- رياض الشعراء :

تأليف ميرزا علي قلي خان بن محمد علي خان واله داغستاني  
(١٧٠ هـ)، مخطوط، كتابخانه آقاي نجفي مرعشي (ره)، قم.

## ٧٢- ريحانة الادب :

تأليف ميرزا محمد علي مدرس تبريزي، انتشارات خيام،  
تهران، ١٣٦٩ ش.

## ٧٣- سرائر :

تأليف أبو جعفر محمد بن منصور بن احمد بن أدریس حلی  
(٥٩٨ هـ)، تحقيق مؤسسة النشر الاسلامي، انتشارات جامعه  
مدرسين، قم، چاپ دوّم، ١٤١٠ هـ.

## ٧٤- سفينة البحار ومدينة الحكم والآثار :

تأليف شيخ عباس قمي (١٣٥٩ هـ)، مؤسسة الوفاء، بيروت.

## ۷۵- سنن أبو داود :

تأليف أبو داود سليمان ابن اشعث سجستاني أزدی (۲۷۵ هـ)،  
تحقیق محمد محیی الدین عبد الحمید، افست از مکتبه  
الریاض الحدیثه، ریاض، دار الفکر، بیروت.

## ۷۶- سنن ترمذی :

رجوع شود به الجامع الصحيح.

## ۷۷- سنن دارقطنی :

تأليف ابو الحسن علي بن عمر بن احمد بغدادی دارقطنی  
(۳۸۵ هـ)، تحقیق سید عبدالله هاشم یمانی مدنی، دار  
المحاسن، قاهره، افست دار المعرفه، بیروت، ۱۳۸۶ هـ.

## ۷۸- سنن دارمی :

تأليف ابو محمد عبدالله بن عبد الرحمن بن فضل تمیمی  
سمرقندی (۲۵۵ هـ)، دار الفکر، بیروت.

## ۷۹- السهام المارقة من اغراض الزنادقة :

تأليف شيخ علي بن محمد بن الحسن بن زين الدين شهيد ثانی  
(۱۱۰۴ هـ)، مخطوط، کتابخانه آقا نجفی مرعشی (ره)، قم.

## ۸۰- سير اعلام النبلاء :

تأليف شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان ذهبی  
(۷۴۸ هـ)، تحقیق حسین أسد و...، چاپ چهارم، ۱۴۰۶ هـ،  
مؤسسة الرسالة، بیروت.

## ۸۱- شرايع الاسلام في مسائل الحلال والحرام :

تأليف ابو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي (۶۷۶ هـ)،  
تحقیق عبد الحسين محمد علی، چاپ دوّم، ۱۴۰۳ هـ،  
منشورات دار الاضواء، بیروت.

- ٨٢- شرح ديوان مرتضوى :  
تأليف قاضى امير حسين بن معين الدين ميبدى.
- ٨٣- شرح فصوص الحكم :  
تأليف خواجه محمد پارسا، مركز نشر دانشگاهى، تهران.
- ٨٤- شرح فصوص الحكم :  
تأليف داود بن محمود قيصرى، انتشارات بيدار، قم.
- ٨٥- شرح المقاصد :  
تأليف مسعود بن عمر بن عبدالله مشهور به سعد الدين تفتازانى  
(٧٩٣ هـ)، تحقيق دكتور عبد الرحمن عميرة، منشورات  
الشرىف الرضى، قم، ١٣٧١ ش.
- ٨٦- شرح نهج البلاغة :  
تأليف ابن أبى الحديد معتزلى (٦٥٥ هـ)، دار احياء التراث  
العربى، بيروت.
- ٨٧- الصحاح (صحيح اللغة وتاج العربية) :  
تأليف اسماعيل بن حماد جوهرى (٣٩٣ هـ)، تحقيق احمد بن  
عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت.
- ٨٨- صحيح بخارى :  
تأليف ابو عبدالله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن بخارى  
جعفى (٢٥٦ هـ)، مقدمة احمد محمد شاکر، دار احياء التراث  
العربى، بيروت.
- ٨٩- صحيح مسلم :  
تأليف أبو الحسين مسلم بن حجاج قشیرى نیشابورى  
(٢٦١ هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار احياء التراث  
العربى، بيروت.

۹۰ - صحيفة الامام الرضا عليه السلام :

تحقيق ونشر مؤسسة الامام المهدي عليه السلام ، قم.

۹۱ - صفات الشيعة :

تأليف محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمي (شيخ صدوق - ۳۸۱ هـ)، تحقيق ونشر مؤسسة الامام المهدي عليه السلام، قم، ۱۴۱۰ هـ.

۹۲ - الضعفاء الكبير :

تأليف ابو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد عقيلي مكي (۳۲۲ هـ) تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، چاپ اول، ۱۴۰۴ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

۹۳ - الضعفاء والمتروكين :

تأليف جمال الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن جوزي بغدادى (۵۹۷ هـ)، تحقيق ابو الفداء عبد الله قاضى، چاپ اول، ۱۴۰۶ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

۹۴ - طرائق الحقائق :

تأليف معصوم عليشاه هندی معروف به ميرزا آقا شيرازى، چاپ تهران.

۹۵ - علل الشرايع :

تأليف شيخ صدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمي (۳۸۱ هـ)، مكتبة الداوري، قم.

۹۶ - علل المتناهيّة فى الأحاديث الواهية :

تأليف ابو الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزى تميمى بغدادى قرشى (۵۹۷ هـ)، تحقيق شيخ خليل ميس، چاپ اول، ۱۴۰۳ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

## ٩٧- عيون الحياة :

تأليف محمد باقر مجلسي (١١١١ هـ)، انتشارات علميه اسلاميه، تهران.

## ٩٨- عيون اخبار الرضا عليه السلام :

تأليف شيخ صدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمي (٣٨١ هـ)، منشورات مؤسسة الاعلمي، بيروت، چاپ اول، ١٤٠٤ هـ.

## ٩٩- الغدير في الكتاب والسنة والأدب :

تأليف علامه شيخ عبد الحسين أميني، دار الكتب الاسلاميه، تهران.

## ١٠٠- غوالي اللثالي الغريزية :

تأليف محمد بن علي بن ابراهيم احسائي معروف به ابن أبي جمهور (٩٤٠ هـ) تحقيق آقا مجتبي عراقى، چاپ اول، ١٤٠٣ هـ، مطبعة سيد الشهداء، قم.

## ١٠١- الغيبة :

تأليف ابو جعفر محمد بن حسن طوسى (٤٦٠ هـ)، تحقيق ونشر مؤسسة المعارف الاسلاميه، قم ١٤١١ هـ.

## ١٠٢- فتح البارى بشرح صحيح البخارى :

تأليف ابو الفضل شهاب الدين احمد بن علي بن محمد بن حجر عسقلانى شافعى (٨٥٢ هـ)، التزام عبد الرحمن محمد، چاپ دوم، ١٤٠٢ هـ، دار احياء التراث العربى، بيروت.

## ١٠٣- فتح العزيز في شرح الوجيز :

تأليف أبو القاسم عبد الكريم بن محمد رافعى (٦٢٣ هـ)، مطبوع ضمن مجموع نووى، دار الفكر، بيروت.

- ۱۰۴- فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب :  
تأليف ابو يحيى زكرياى انصارى (۹۲۵ هـ)، دار الفكر، بيروت.
- ۱۰۵- الفتوحات المكيّة :  
تأليف: محيى الدين بن عربى (۶۳۸ هـ)، دار احياء التراث العربى ۴ جلدى، بيروت، والمكتبة العربية ۱۳ جلدى، مصر.
- ۱۰۶- الفرقان بين أولياء الشيطان وأولياء الرحمان :  
تأليف : احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبدالله بن أبى القاسم بن تيميه حرانى حنبلى (۷۲۸ هـ).
- ۱۰۷- فرهنگ فارسى معين :  
تأليف دكتور محمد معين، انتشارات اميركبير، تهران.
- ۱۰۸- فقه الرضا عليه السلام :  
تحقيق مؤسسه آل البيت عليهم السلام لاحياء التراث، چاپ اول، ۱۴۰۶ هـ، نشر كنگره جهانى حضرت رضا عليه السلام، مشهد.
- ۱۰۹- الفوائد الرضويّة :  
تأليف محدث قمى، المكتبة المرتضويّة، تهران.
- ۱۱۰- القاموس المحيط :  
تأليف مجد الدين محمد بن يعقوب فيروز آبادى (۱۴۰۷ هـ)، دار الجليل، بيروت.
- ۱۱۱- قرب الاسناد :  
تأليف ابو العباس عبدالله بن جعفر حميرى قمى، از اصحاب امام حسن عسكرى عليه السلام، انتشارات مكتبة نينوى الحديثه، تهران.



## ١١٢- قرب الاسناد :

شيخ صدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمي  
(٣٨١ هـ)، منقول از حدیقة الشيعة مقدس اردبیلی.

## ١١٣- قصص الانبياء :

تأليف شيخ قطب الدين سعيد بن هبة الله راوندى (٥٧٣ هـ)،  
تحقيق غلامرضا عرفانيان، نشر آستان قدس رضوى، مشهد،  
١٤٠٩ هـ.

## ١١٤- قصص العلماء :

تأليف ميرزا محمد تنكابنى، انتشارات علميه اسلاميه، تهران.

## ١١٥- الكافى :

تأليف محمد بن يعقوب كلينى (٣٢٩ هـ)، دار الكتب  
الاسلاميه، تهران.

## ١١٦- الكامل في التاريخ :

تأليف شيخ ابو الحسن على بن أبى الكرم محمد بن محمد  
شيبانى معروف به ابن اثير جزرى (٦٣٠ هـ)، دار صادر،  
بيروت، ١٤٠٢ هـ.

## ١١٧- الكامل في ضعفاء الرجال :

تأليف أبو احمد عبد الله بن عدى جرجانى (٣٦٥ هـ)، تحقيق  
دكتور سهيل رگاز، چاپ دوّم، ١٤٠٥ هـ. دار الفكر، بيروت.

## ١١٨- الكشاف (تفسير) :

تأليف محمود بن عمر زمخشرى (٥٣٨ هـ)، نشر ادب الحوزه،  
قم.

## ١١٩- كشف الخفاء ومزيل الالباس :

تأليف شيخ اسماعيل بن محمد عجلونى جراحى (١١٦٢ هـ)،

- تعليق احمد قلاش، چاپ چهارم، ۱۴۰۵ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ۱۲۰- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون:  
تأليف حاجي خليفه چلبی، افست دار الفكر، بيروت، ۱۴۰۲ هـ.
- ۱۲۱- كشف الغمة في معرفة الأئمة:  
تأليف بهاء الدين ابو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح اربلي، (۳۳۴ هـ)، تعليق سيد هاشم رسولي، بازار مسجد جامع، تبريز.
- ۱۲۲- كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد:  
تأليف جمال الدين ابو منصور حسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحللي (۷۲۶ هـ)، با حواشي سيد ابراهيم موسوي ميانجي، انتشارات شكوري، قم، ۱۴۱۳ هـ.
- ۱۲۳- كشكول:  
تأليف شيخ بهاء الدين محمد عاملي (۱۰۳۱ هـ)، منشورات مؤسسة الاعلمي، بيروت، چاپ ششم، ۱۴۰۳ هـ.
- ۱۲۴- كفاية الأحكام:  
تأليف محمد باقر بن محمد مؤمن سبزواري (۱۰۹۰ هـ)، نشر مدرسه صدر، اصفهان.
- ۱۲۵- كلمات مكنونه:  
تأليف ملا محسن فيض كاشاني (۱۰۹۱ هـ)، تحقيق شيخ عزيزالله عطاردی قوچانی، انتشارات فراهانی، تهران، ۱۳۶۰ ش.
- ۱۲۶- كمال الدين وتمام والنعمة:  
تأليف شيخ صدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمي

- (٣٨١ هـ)، تصحيح وتعليق على اكبر غفاري، مؤسسة النشر الاسلامي، وابسته به جامعة مدرسين، قم.
- ١٢٧- كنز العمال في سنن الاقوال والافعال :
- تأليف علاء الدين علي متقى بن حسام الدين هندی برهان فوری (٩٧٥ هـ)، تصحيح شيخ بكرى حياتى وشيخ صفوة السقا، ١٤٠٩ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ١٢٨- كنوز الحقايق :
- تأليف محمد بن عبد الرؤوف بن تاج العارفين ابن علي بن زين العابدين حدادي مناوى قاهرى (١٠٣١ هـ).
- ١٢٩- الكنى والألقاب :
- تأليف شيخ عباس قمى (١٣٥٩ هـ)، انتشارات كتابخانه صدر، تهران.
- ١٣٠- اللثالي المصنوعة في الاحاديث الموضوعية :
- تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر سيوطى (٩١١ هـ)، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٣ هـ.
- ١٣١- لسان الميزان :
- تأليف شهاب الدين ابو الفضل احمد بن علي بن حجر عسقلانى (٨٢٥ هـ)، دائرة المعارف النظاميه، هند، حيدر آباد دكن، ١٣٢٩ هـ، افست مؤسسة الأعلمى، بيروت، چاپ سوم، ١٤٠٦ هـ.
- ١٣٢- اللمعة الدمشقية :
- تأليف شيخ ابو عبدالله محمد بن جمال الدين مكى ابن شمس الدين محمد دمشقى عاملى جزينى معروف به شهيد اول (٧٨٦ هـ)، تحقيق سيد محمد كلانتر، منشورات جامعة النجف

الدينيّة، افست مؤسسة الاعلمى، بيروت.

۱۳۳- المآثر والآثار:

تأليف محمد حسن خان اعتماد السلطنة، انتشارات أساطير،  
تهران.

۱۳۴- مثنوى معنوى:

تأليف جلال الدين محمد بلخي رومى (۶۷۲ هـ)، انتشارات  
اميركبير، تهران.

۱۳۵- المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين:

تأليف محمد بن حبان بن احمد أبى حاتم تميمى بستى  
(۳۵۴ هـ)، تحقيق محمود ابراهيم زايد، دار الباز، مكة المكرمة.

۱۳۶- مجمع البحرين:

تأليف شيخ فخر الدين طريحي (۱۰۸۵ هـ)، تحقيق سيد احمد  
حسينى، منشورات دار مكتبة الهلال، بيروت.

۱۳۷- مجمع الفصحاء:

تأليف رضا قلي خان هدايت، چاپ تهران.

۱۳۸- المجموع، شرح المهدب:

تأليف ابو زكريا محبى الدين بن شرف نووى (۶۷۶ هـ)، دار  
الفكر، بيروت.

۱۳۹- مجموعۀ ورام:

رجوع شود به: تنبيه الخواطر ونزهة النواظر.

۱۴۰- المعاسن:

تأليف شيخ ابو جعفر احمد بن محمد بن خالد برقى  
(۲۸۰-۲۷۴ هـ)، تعليق سيد جلال الدين حسينى محدث  
ارموى، چاپ دوّم، نشر دار الكتب الاسلاميه، قم.

- ١٤١ - محاضرات الادباء ومحاورات الشعراء والبلغاء :  
تأليف ابو القاسم حسين بن محمد راغب اصفهاني (٥٦٥هـ)،  
منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت.
- ١٤٢ - المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء :  
تأليف ملا محسن فيض كاشاني (١٠٩١هـ)، تعليق على اكبر  
غفاري، ١٣٨٣ هـ، دفتر انتشارات اسلامي وابسته به جامعة  
مدرسين، قم، چاپ دوّم.
- ١٤٣ - مختلف الشيعة :  
تأليف جمال الدين حسن بن يوسف بن علي بن مطهر حلي  
(٧٢٦هـ)، افست مكتبة نينوى الحديثة، تهران.
- ١٤٤ - مروج الذهب ومعادن الجواهر :  
تأليف ابو الحسن علي بن الحسين بن علي مسعودي  
(٣٤٦هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار  
المعرفة، بيروت.
- ١٤٥ - مسالك الأفهام في شرح شرايع الاسلام :  
تأليف شيخ زين الدين بن علي عاملي جبعي شهيد ثاني  
(٩٦٦هـ)، نشر دار الهدى، قم.
- ١٤٦ - مستدرک سفينة البحار :  
تأليف شيخ علي نمازی، بنياد بعثت، تهران.
- ١٤٧ - المستدرک على الصحيحين :  
تأليف ابو عبد الله محمد بن عبد الله حاكم نيشابوري (٤٠٥هـ)،  
تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، چاپ اول، ١٤١١ هـ، دار  
الكتب العلمية، بيروت.

- ١٤٨ - مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل :  
تأليف ميرزا حسين نوري طبرسي (١٣٢٠ هـ)، تحقيق ونشر  
مؤسسة آل البيت عليهم السلام، قم.  
١٤٩ - المسند :  
تأليف احمد بن حنبل (٢٤١ هـ)، دار صادر، بيروت.  
١٥٠ - مسند طيالسي :  
تأليف سليمان بن داود ابن الجارود فارسي بصري مشهور به  
ابن داود طيالسي (٢٠٤ هـ)، دار المعرفة، بيروت.  
١٥١ - مشكاة الأنوار في غرر الأخبار :  
تأليف أبو الفضل علي بن حسن بن فضل بن حسن طبرسي  
مقدمه صالح جعفري، المطبعة الحيدرية، نجف اشرف،  
١٣٨٥ هـ.  
١٥٢ - مشكل الآثار :  
تأليف ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة طحاوي  
أزدي مصري حنفي (٣٢١ هـ)، دائرة المعارف النظامية، هند،  
حيدرآباد دكن، ١٣٣٣ هـ، افست دار صادر، بيروت.  
١٥٣ - مشكل الحديث وبيانه :  
تأليف ابو بكر محمد بن الحسن بن فورك اصفهاني (٤٠٦ هـ)،  
تحقيق موسى محمد علي، چاپ دوّم، ١٤٠٥ هـ، عالم  
الكتب، بيروت.  
١٥٤ - مصابيح السنة :  
تأليف أبو محمد حسين بن مسعود بن احمد فراء بغوي  
(٥١٦ هـ)، تحقيق يوسف عبد الرحمن مرعشلي و...، چاپ  
أول، ١٤٠٧ هـ، دار المعرفة، بيروت.

- ١٥٥ - معالم العلماء :  
تأليف محمد بن شهر آشوب مازندراني (٥٨٨ هـ)، منشورات  
المطبعة الحيدرية، نجف اشرف.
- ١٥٦ - معاني الأخبار :  
تأليف شيخ صدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمّي  
(٣٨١ هـ)، تعليق علي اكبر غفاري، انتشارات اسلامي وابسته به  
جامعه مدرسين حوزه علميه قم، ١٣٦١ ش.
- ١٥٧ - معجم رجال الحديث :  
تأليف آية الله مغفور سيد ابو القاسم موسوي خوئي (ره)، مركز  
نشر آثار شيعه، چاپ چهارم، ١٤١٠ هـ، قم.
- ١٥٨ - المغني :  
تأليف موفق الدين أبي محمد عبدالله بن احمد بن قدامه  
(٦٢٠ هـ)، دار الفكر، بيروت.
- ١٥٩ - مقامع الفضل (اصار رشت) :  
تأليف آقا محمد علي بن محمد باقر وحيد بهبهاني، چاپ  
سنگي، تهران ١٣١٦ هـ.
- ١٦٠ - المقدمة :  
تأليف عبد الرحمن بن محمد بن خلدون (٨٠٨ هـ)، منشورات  
مؤسسة الأعلمی للمطبوعات، بيروت.
- ١٦١ - مكارم الاخلاق :  
تأليف حسن بن فضل طبرسي (قرن ٦ هـ)، انتشارات شريف  
رضي، قم، ١٤١٢ هـ.
- ١٦٢ - الملل والنحل :  
تأليف أبو الفتح محمد بن عبد الكريم شهرستاني (٥٤٨ هـ)،

- تخریج فتح الله بدران، چاپ دوّم، مكتبة الانجلومصرية، قاهرة،  
افست انتشارات رضی، قم.
- ۱۶۳ - مناقب العارفين :  
تأليف شمس الدين احمد افلاكي (۷۴۵ هـ)، انتشارات دنيای  
کتاب، تهران.
- ۱۶۴ - مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام :  
تأليف ابو الحسن علي بن محمد بن محمد واسطی شافعی  
مشهور به ابن المغازلی (۴۸۳ هـ)، المكتبة الاسلامية، تهران،  
۱۴۰۳ هـ.
- ۱۶۵ - منتخب الانوار المضيئة :  
تأليف سيد علي بن عبد الكريم نيلي نجفی (قرن ۹ هـ)، تحقيق  
سيد عبد اللطيف حسين كوه كمری خوئی، ۱۴۰۱ هـ.
- ۱۶۶ - منتهی المطلب :  
تأليف جمال الدين أبو منصور حسن بن يوسف بن علي بن  
مطهر حلّي مشهور به علامه حلّي (۷۲۶ هـ)، چاپ سنگی،  
تهران.
- ۱۶۷ - من لا يحضره الفقيه :  
تأليف شيخ صدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه قمّي  
(۳۸۱ هـ)، تحقيق سيد حسن موسوی خراسان، نشر دار الكتب  
الاسلامية، تهران چاپ پنجم، ۱۳۹۰ هـ.
- ۱۶۸ - موجز شرح نفيس :  
تأليف حكيم نفيس بن عوض .
- ۱۶۹ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال :  
تأليف ابو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان ذهبي (۷۴۸ هـ)،



تحقيق على محمد بجاوى، دار الفكر، بيروت.

١٧٠- نان وحلوا:

تأليف شيخ بهاء الدين محمد عاملى (١٠٣١ هـ).

١٧١- نجوم السماء:

تأليف ميرزا محمد مهدى لكهنوى كشميرى.

١٧٢- نفحات الانس:

تأليف نور الدين عبد الرحمن جامى (٨٩٨ هـ)، انتشارات

محمودى، تهران.

١٧٣- النهاية ونكتها:

تأليف ابو جعفر محمد بن حسن طوسى (٤٦٠ هـ)، تحقيق

ونشر مؤسسة نشر اسلامى وابسه به جامعه مدرسين حوزه

علمية قم، ١٤١٢ هـ.

١٧٤- نهج الحق وكشف الصدق:

تأليف آية الله علامه جمال الدين ابو منصور حسن بن يوسف

بن على بن مطهر حلى (٧٢٦ هـ)، دار الهجرة قم.

١٧٥- نهج البلاغة:

جمع الشريف الرضى، مطبوع با المعجم المفهرس لألفاظ نهج

البلاغة تأليف سيد كاظم محمدى، محمد دشتى، نشر امام

على عليه السلام، با همكارى بنياد امام رضا عليه السلام،

١٣٦٩ هـ.

١٧٦- الواقى:

تأليف ملا محسن فيض كاشانى (١٠٩١ هـ)، تحقيق ونشر

مكتبة امير المؤمنين عليه السلام، اصفهان ١٤١٢ هـ.

## ۱۷۷- الوافی بالوفیات :

تألیف صلاح الدین خلیل بن ایبک صفدی شافعی (۷۶۴ هـ)،  
دار النشر فرانزشتاینر، ۱۳۸۱ هـ.

## ۱۷۸- الوسائل الی معرفة الاوائل :

تألیف جلال الدین عبد الرحمن بن أبی بکر بن محمد بن سابق  
الدین خضیری سیوطی (۹۱۱ هـ)، موجود در کتابخانه آقا  
نجفی مرعشی (ره).

## ۱۷۹- وفيات الاعیان وأنباء أبناء الزمان :

تألیف ابو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن أبی بکر بن  
خلکان شافعی (۶۸۱ هـ)، تحقیق دکتر احسان عباس،  
۱۳۹۷ هـ، دار صادر، بیروت.

## ۱۸۰- هدیه العارفين :

تألیف اسماعیل پاشا بغدادی، دار الفکر، بیروت.

## ۱۸۱- ینایع الموده :

تألیف سلیمان بن ابراهیم قندوزی حنفی (۱۲۹۴ هـ)، مقدمه  
سید محمد مهدی بن سید حسن خراسان. چاپ هفتم،  
منشورات المكتبة الحیدریه، نجف، ۱۳۸۴ هـ، افست  
انتشارات رضی، قم، ۱۳۷۱ ش.

## ۱۰- فهرست مطالب

فهرست مقدمه	۱- ۳۵
تحقیقی در شیوه بدعت گذاری	۱.....
کتاب اول (فضایح الصوفیه) ومؤلف آن	۶.....
تألیفات آقا محمد جعفر	۱۰.....
وفات مؤلف	۱۲.....
کتاب دوم (تنبيه الغافلین ...) ومؤلف آن	۱۳.....
زندگانی مؤلف	۱۳.....
تألیفات آقا محمود	۱۶.....
هجرت مؤلف	۱۷.....
اتهام تصوّف	۱۸.....
تقدیر وتشکر	۲۴.....
نسخه‌ها مورد اعتماد	۲۴.....
عکس نسخه‌های خطی	۲۶- ۳۵.....
فهرست فضایح الصوفیه	۱- ۲۸۱.....
مقدمه مؤلف	۱.....
مذمت بدعت در دین	۴.....
لزوم متابعت ائمه علیهم السلام در امر دین	۱۲.....
پیدایش تصوف در میان اهل تسنن	۱۸.....
مخترع تصوف	۲۶.....
نامهای گوناگون صوفیه	۲۸.....
چهره تصوف در حدیث	۳۳.....
اصول فرقه‌های تصوف	۴۵.....

- فصل اول : در بیان اصل مذهب صوفیه ..... ۴۶
- فصل دوم : در ذکر بعضی از فروع مذهب صوفیه ..... ۶۳
- فرقه اولی - وحدتیّه ..... ۶۴
- فرقه دوم - واصلیه ..... ۸۳
- فرقه سوم - حبیبیه ..... ۹۴
- فرقه چهارم - ولایتیه ..... ۹۶
- فرقه پنجم - مشارکیه ..... ۹۶
- فرقه ششم - شمراخیه ..... ۹۷
- فرقه هفتم - مباحیه ..... ۹۹
- فرقه هشتم - ملامتیّه ..... ۹۹
- فرقه نهم - حالیه ..... ۱۰۰
- فرقه دهم - حوریّه ..... ۱۰۱
- فرقه یازدهم - واقفیه ..... ۱۰۲
- فرقه دوازدهم - تسلیمیّه ..... ۱۰۲
- فرقه سیزدهم - تلقینیه ..... ۱۰۴
- فرقه چهاردهم - کاملیه ..... ۱۰۵
- فرقه پانزدهم - الهامیه ..... ۱۰۸
- فرقه شانزدهم - نوریّه ..... ۱۰۹
- فرقه هفدهم - باطنیه ..... ۱۱۰
- فرقه هیجدهم - جوریه ..... ۱۱۱
- فرقه نوزدهم - عشاقیه ..... ۱۱۷
- فرقه بیستم - جمهوریه ..... ۱۱۹
- فرقه بیست و یکم - زراقیه ..... ۱۲۱
- نکوهش دانشمندان دنیا طلب ..... ۱۲۳
- فرقه‌های صوفیه و ذم عقاید آنان ..... ۱۲۹
- وجوب امر به معروف و نهی از منکر ..... ۱۴۱
- اخبار وارده در مذمت صوفیه ..... ۱۴۵

- ۱۵۱..... مذمت گرایش به عقاید صوفیه  
 ۱۵۴..... استشهاد به برخی از سخنان صوفیه  
 ۱۷۰..... اخبار وارده در مذمت حسن بصری و...  
 ۱۷۵..... حلاج از دیدگاه حدیث  
 ۱۷۸..... عشق از دیدگاه صوفیه و فلاسفه  
 ۱۹۲..... ساختگی بودن حدیث «من عشق...»  
 ۱۹۶..... گفتار دانشمندان درباره صوفیه  
 ۲۰۵..... حرمت شرب خمر  
 ۲۱۱..... حرمت زنا ولواط  
 ۲۱۶..... حرمت غنا و موسیقی  
 ۲۲۸..... عقاید باطله صوفیه  
 ۲۳۴..... نسبت ناروا به پیامبر  
 ۲۴۰..... پاسخ به شبهات صوفیه  
 ۲۵۰..... نشانه‌های شیعیان علی علیه السلام  
 ۲۵۴..... مبارزه علماء با صوفیه  
 ۲۵۶..... فضیلت دانش و دانشمند  
 ۲۶۳..... لزوم متابعت علماء  
 ۲۶۶..... ذم مصاحبت اهل بدعت  
 ۲۶۷..... وظایف علماء و فرمانروایان  
 ۲۶۸..... ذم دانشمندان و فرمانروایان سوء  
 ۲۸۰..... سپاس از فرمانروایان دادگر  
 ۲۷۲..... أولوا الامر کیست؟  
 ۲۷۳..... نشانه پایداری نعمت  
 ۲۷۵..... دل‌های فرمانروایان...  
 ۲۷۷..... مسئولیت فرمانروایان  
 ۲۸۰..... خاتمه

---

---

فهرست‌ها	۲۸۳-۳۵۵
۱- آیات	۲۸۵
۲- احادیث و روایات	۲۸۸
۳- اقوال صوفیه	۲۹۸
۴- کتب وارده در متن	۳۰۰
۵- اماکن	۳۰۴
۶- فرق و طوایف	۳۰۶
۷- اشعار	۳۱۱
۸- اعلام	۳۱۲
۹- مصادر و مأخذ	۳۲۷
۱۰- فهرست مطالب	۲۵۲









**تنبیه الغافلین  
وایقاظ الراقدین  
در رد صوفیه**

**تألیف**

**آقا محمود بن آقا محمد علی  
بن وحید بهبهانی**





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## بسم الله الرحمن الرحيم

رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا هَدَيْتَنَا إِلَى الدِّينِ الْمُبِينِ وَلَكَ  
الشُّكْرُ عَلَى مَا ارشَدْتَنَا إِلَى مَا هُوَ الْحَقُّ الْيَقِينُ مَوْلَايَ مَوْلَايَ!  
تَبَّتْ إِلَيْكَ يَا مَنْ الْمُسْلِمِينَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ أَنْتَى لَا أَحَبَّ  
الْأَفْلِينَ الْهَى قَصْرَتِ الْإِلْسَنُ عَنْ بَلُوغِ ثَنَائِكَ كَمَا يَلِيقُ بِجَلَالِكَ  
وَعَجَزَتِ الْعُقُولُ عَنْ ادْرَاكِ كُنْهِ جَمَالِكَ وَأَنْحَسْرَتِ الْإِبْصَارُ  
دُونَ النَّظَرِ إِلَى سُبْحَاتِكَ وَجَهَكَ وَلَمْ تَجْعَلْ لِلْخَلْقِ طَرِيقًا إِلَى  
مَعْرِفَتِكَ إِلَّا بِالْعَجْزِ عَنْ مَعْرِفَتِكَ أَسْأَلُكَ أَنْ تَصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدًا

---

۱- یعنی: خدایا ستایش سزوار تو است که ما را هدایت به دین مبین خود کردی، و سپاس مخصوص تو است که ما را به آنچه حق‌الیقین بود ارشاد نمودی. خدای من! اوای خدای من! من به سوی تو روی آوردم، در حالی که خود را در پیشگاه مقدست تسلیم محض می‌دانم. پروردگارا! تو پاک و منزهی، و من آنچه را که زوال‌پذیر است دوست ندارم. (سبحانک، سبحانک، انی لا احب الاقلین).  
خدای من! زبانها از رسیدن به حدّ ثنایت که لایق جلالت باشد کوتاه و عقلها از ادراک کنه جمالت عاجز، و دیدگان از نظر به زیباییهای جمالت ناتوانند.  
خدایا! تو برای خلق راهی به معرفت خود قرار ندادی مگر به اقرار ناتوانی از شناخت تو، از تو می‌خواهم که بر محمد صلی الله علیه و آله شریف‌ترین مخلوقات و کاملترین موجودات، و خاندان و دودمان برگزیده‌اش که آنها را از کژی و نارسائیهام مصون و معصوم داشته‌ای درود فرستی.

اشرف خلیقتک و اکمل بریتک و آلہ و اولادہ المنتجبین من اهل عصمتک.

اما بعد چنین گوید: حقیر فقیر مقرر بعجز و قصور و تقصیر، الراجی عفو ربه الغنی الغافر محمودین محمد علی بن محمد باقر افیض علیهم من فیض الشهود و مجاوره المقام المحمود که اگرچه فساد طریقۀ اهل عناد اعنی طائفه ضالۀ مضلۀ متصوّفه - خذلهم الله تعالی فی الدارین - اوضح و اظهر از آن است که محتاج به بیان و اعلان باشد: جائی که عیان است چه حاجت به بیان است.

لکن چون اندکی در افهام سخیفه و عقول ضعیفه حسن آن جلوه گر گشته و جمله ای از آن عقاید باطله در قلوب جمعی از متشیّع<sup>۱</sup> راسخ شده است، نظر به قلت اطلاع از طریقۀ ائمه و سادات خود که مأمور به اطاعت و متابعت ایشان می باشند، بلکه بعضی را اعتقاد چنان است که این مقوله مزخرفات مأخوذ از آن سادات است، بر خود لازم دید که به اشارات و تنبیّهاتی چند خار این شبهات را از مزرع صدور<sup>۲</sup> بی نور ایشان کنده شاید مستبصر شوند، و به گوش هوش ایشان ندای: «یا بنی اربک معننا ولا تکن مع الکافرین<sup>۳</sup>»

۱- شیعه نمایان.

۲- سینه ها.

۳- آیه ۴۲ از سوره هود. یعنی: نوح به پسر گمراهش گفت: ای فرزند! بیا با ما در

کشتی نجات سوار شو و با کافران مباش.

رسانیده، شاید به سفینه‌ی النجاة متابعت اهل بیت طاهره توسل  
جسته از غرق شدن در دریای ضلالت و غوایت<sup>۱</sup> نجات یابند،  
و در این ضمن امتثال فرمودهٔ سید کاینات صلی الله علیه و آله  
و سلم) نیز شده باشد.

چه از آن حضرت منقول است که فرمود: «اذا ظهرت البدع  
[فی امتی] فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله<sup>۲</sup>»  
«إن ارید الا الاصلاح ما استطعت و ما توفیقی الا بالله علیه  
توكلت و الیه انیب<sup>۳</sup>».

و مرتب ساختن این وجیزه را به مقدمه و هفت تنبیه  
و خاتمه و مسمی نمودم آن را به «تنبیه الغافلین و ایقاظ  
الراقدین<sup>۴</sup>» و الله المعین.

أما المقدمة: پس بدان هداك الله الى طريق الرشاد  
و ابعدك عن متابعة اهل العناد من القائلین بالاباحة و الحلول  
و الاتحاد و وحدة الوجود و الموجود و اتصال العابد

۱- گمراهی.

۲- یعنی: وقتی بدعتها آشکار شد [در امت من] بر عالم است که علم خود را  
آشکار کند، اگر عالمی علم خود را آشکار نکرد، لعنت خدا بر او باد.

(کافی: ۲/۵۴/۱)

۳- سوره هود آیه ۸۸. یعنی: من فقط در صدد اصلاح هستم تا آنجا که بتوانم،  
توفیق خود را از خدا می‌خواهم و بر او توکل می‌کنم و به سوی او باز می‌گردم.

۴- ایقاظ الراقدین، یعنی بیدار ساختن خواب رفتگان.



بالمعبود<sup>۱</sup> که بعد از تدبّر و تأمل و تتبّع و تعقل کتب مؤلفه در این اباحت ردّاً و قبلاً معلوم تو می شود که این مزخرفاتی که در السنه وافواه بعضی از متشیّع<sup>۲</sup> متصوّفه جاری است از جمله فضلات متخلفه کفار هنود است که اولاً هضم رابع ایشان شده است، و بعد از آن کیلوس و کیموس<sup>۳</sup> اهل تسنّن گشته، و چون دو آتسه شده به مذاق بعضی از اهل اذواق متشیّع رسیده است، و بدین سبب خود را اکمل کاملین می دانند زیرا که یافته اند چیزی را که نیافته است او را مگر کفار و معاندین انبیاء و اولیاء و اصفیاء، چنانکه اشاره به آن خواهد شد، انشاء الله تعالی.

### فیا<sup>۳</sup> اخوانی و خلانی لعلکم لو تأملتم کتب الاخبار

- ۱- یعنی خدا تو را به راه راست هدایت کند، و از پیروی معاندین قائل به اباحت و حلول و اتحاد و وحدت وجود و موجود و اتصال عابد به معبود، دورگرداند.
  - ۲- کیلوس، بر وزن محبوس، غذا که در معده طبع اول یافته، مثل آش جو می گردد، و کیموس، نام صورت غذا که در طبع دوّم در جگر پخته می شود، و آن مثل آب صافی باشد (برهان قاطع).
  - ۳- پس ای برادران، و دوستان من! اگر دقت در کتب اخبار و رسائل علمای اخبار ما نمائید، اختلاف بین این طائفه خبیثه، و بین حقی که سزاوار تصدیق است، و احتیاج به تحقیق و تدقیق ندارد، خواهید یافت.
- از جمله کسانی که خوب فضائح و قبائح آنها را آشکار ساخته اند، شیخ محدث ثقه علی بن بابویه قمی، و پسرش رئیس محدثین و شیخ مفید عماد مذهب شیعه و شیخ طائفه و آیت الله علامه، و شیخ شهید سعید، و شیخ علی در کتاب «مطاعن» و شیخ حسن و شیخ بزرگوار جعفرین محمد دوریستی ←

ورسائل علمائنا الاخير، لو جدتم الاختلاف بين تلك الطائفة الخبيثة وبين الحق الحقيق بالتصديق مما لم يحتج الى تحقيق وتدقيق، فان ممن اظهر الانكار عل فضايحهم واجادوا بالاظهار لقبايحهم شيخنا المحدث الثقة علي بن بابويه القمي، وابنه رئيس المحدثين، وشيخنا الشيخ المفيد عماد مذهب الشيعة، وشيخ الطائفة، وآية الله العلامة، وشيخنا الشهيد السعيد، وشيخنا الشيخ علي في المطاعن، وشيخنا الشيخ حسن<sup>۱</sup>، وشيخنا الجليل جعفر بن محمد الدورستی<sup>۲</sup>

→ در کتاب «الاعتقاد» وابن حمزه در کتب متعدده، و سیّد مرتضی رازی در «تبصرة العوام» وزیده علمای پرهیزکار مولانا احمد اردبیلی، وغواص بحار الانوار و علمای اخیری که بعد از آنها آمده اند، مانند جد امجد، و والد ماجد، قدس الله ارواحهم، و شکر الله مساعیهم.

پس عذر تو خواننده فردای قیامت با گواهی این علمای اعلام که خدا آنها را تأیید نموده تا بندگان را اصلاح کنند، و از آنها رفع فساد نمایند چیست؟ بعلاوه اخبار معتبره در سرزنش صوفیه و لعنت بر آنها، و بر حذر داشتن خلایق مخصوصاً شیعیان از آنها وارد شده که بر آنها میل نکنند، و رغبت به بدعتهای آنها ننمایند، خدا آنها را خوار و رسوا گرداند، چنانکه به یاری خدا آن اخبار را یادآور می شویم.

۱- شیخ حسن بن علی بن عبدالعالی کرکی در کتاب عمدة المقال فی کفر اهل الضلال. (الاثنا عشریه: ۱۷۸).

۲- دُوْرُیْسْت: به ضم دال، و سکون واو و راء و یاء مفتوحه. یکی از روستاهای ری است؛ که اکنون «درشت» خوانده می شود. جعفر بن محمد دورستی: در حدود سنه ۶۰۰ هجری وفات یافت. معجم البلدان: ۴۸۴/۲، اعیان الشیعه: ۱۵۱/۴.

فى كتاب الاعتقاد وابن حمزه<sup>١</sup> فى كتب متعدّده<sup>٢</sup>، والسيد المرتضى الرّازى فى «تبصرة العوام»، وزبدة العلماء الورعين مولانا احمد الاردبيلى، وغوّاص بحار الانوار<sup>٣</sup> ومن تأخر عنهم من العلماء الاخيار كالجد الامجد<sup>٤</sup> والوالد الماجد<sup>٥</sup> قدس الله ارواحهم وشكر الله مساعيهم، فما عذرک غدا مع شهادة اولئك العلماء الاوتاد المؤيدين من عند الله لاصلاح العباد ورفع الفساد، مع ورود اخبار معتبرة فى الطعن فيهم واللّعن عليهم وتحذير الخلايق سيّما الشيعه فى الميل اليهم والرغبة الى بدعهم خذلهم الله كما نذكرها ان شاء الله تعالى.

١- ابن حمزة طوسى از فقهاى نيمة اول سده ششم هجرى.

٢- كتاب هادى الى النجاة من جميع المهلكات، وكتاب ايجاز المطالب فى ابراز المذاهب. (حديقة الشيعه: ٥٥٩).

٣- ملا محمد باقر مجلسى متوفى ١١١٠.

٤- وحيد بهبهانى، جد مؤلف. ٥- آقا محمد على پدروى.

## تنبیه اول

[احادیث منقول در مذمت صوفیه]

بدان که فاضل مدقق محقق ورع<sup>۱</sup> آخوند ملا احمد اردبیلی قدس الله روحه ونور الله [ضریحه، در کتاب حدیقه الشیعه نقل فرموده است بعضی از روایات معتبره را که در مذمت این طایفه وارد شده است.

و بدان که انتساب آن کتاب شریف به تمامه به آن جناب چون آفتاب در کمال ظهور است، و بعضی از فضلاء قریب به عصر آن مرحوم چون سید نعمت الله جزائری در شرح تهذیب این روایات را از آن زاهد مقدس متبخر نقل می فرماید، و همچنین غیر او از فضلاء<sup>۲</sup> و جمله ای از آن اخبار در کتب علماء

۱- پرهیزکار.

۲- مانند: مرحوم حرّ عاملی (ره) در الاثنا عشریة ص ۱۷، ۲۸، ۵۱، ۱۰۱، ۱۸۵ و مرحوم مجلسی (ره) در عین الحیاء ص ۵۷۷، و نوه شهید در السهام المارقه، و شیخ یوسف بحرانی صاحب حدائق در نفحات الملکوتیه، و خود مرحوم اردبیلی در حدیقه ص ۵۶۴ «... می فرماید: در کتاب زبده البیان روشن تر از آن سخن می گفتم مجملاً هر که را میل اطلاع باشد به آن کتاب می باید رجوع کند...» که این خود بهترین گواه بر انتساب این کتاب به ایشان می باشد.

محدثين چون «مجموعه ورام» و «قرب الاسناد»<sup>۱</sup> موجود است.

آخوند مرحوم قدس الله روحه چنین می فرماید: که به سند صحیح مرویست از احمد بن ابی نصر بزندی و محمد بن اسماعیل بن بزید از حضرت امام رضا علیه السلام که آن حضرت فرمود: «من ذکر عنده الصوفیة ولم ینکرهم بلسانه و قلبه فلیس منا، و من انکرهم فکائما جاهد الکفار بین یدی رسول الله صلی الله علیه و آله»<sup>۲</sup>.

و دیگر به سند صحیح از احمد بن ابی نصر بزندی روایت شده است که او گفت: «قال رجل من اصحابنا للصادق علیه السلام جعفر بن محمد صلی الله علیه و آله قد ظهر فی هذا الزمان قوم یقال لهم الصوفیة، فما تقول فیهم؟ فقال علیه السلام: انهم اعدائنا، فمن مال الیهم فهو منهم و یحشر معهم، و سیکون اقوام یدعون حبنّا و یمیلون الیهم و یتشبثون بهم، و یلقبون انفسهم بلقبهم، و یاؤلون اقوالهم، الا فمن مال الیهم فلیس منا و انا منهم برآء، و من انکرهم وردّ علیهم کان

۱- تألیف علی بن بابویه قمی (رجوع شود به حدیقه الشیعة: ۵۶۴).

۲- هرکس در نزد وی از صوفیه سخن به میان آید و با زبان و دلش آنها را ردّ نکند، از ما نیست، و هرکس آنها را نکوهش کند مثل این است که در پیش روی پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم) با کفار جهاد کرده باشد (حدیقه الشیعة: ۵۶۳، اثنا عشریه حر عاملی: ۳۲).

کمن جاهد الکفار بین یدی رسول الله صلی الله علیه وآله<sup>۱</sup>.  
 واز جمله احادیثی که از حضرت رسالت پناه صلی الله  
 علیه وآله مرویست و مشهور است، حدیثی است که آن را در  
 چند کتاب از کتابهای قداماء علمای شیعه دیده‌ام، و از متأخرین  
 شیخ ورام ابن ابی فراس در مجموعه خود ذکر کرده است،  
 و آن حدیثی است که پیغمبر در اثناء سفارشهایی که می نمود  
 اباذر غفاری را فرمود: «یا اباذر یكون فی اخر الزمان قوم یلبسون  
 الصوف فی صیفهم وشتائهم، یرون ان لهم الفضل بذلک علی  
 غیرهم، اولئک یلعنهم الله و ملائکة السموات والارض<sup>۲</sup>».

۱- مردی از شیعیان به امام صادق علیه السلام عرض کرد: مردمی در این زمان  
 پیدا شده‌اند که به آنها صوفیه می‌گویند، شما در باره آنها چه می‌فرمائید؟  
 حضرت فرمود: آنها دشمنان ما می‌باشند. هرکس به آنها میل کند از آنهاست  
 و با آنها محشور می‌شود، از این پس مردمی خواهند آمد که مدعی دوستی ما  
 خواهند شد، و به آنها تمایل نشان می‌دهند، و به آنها تمسک می‌کنند، و خود  
 را به لقب آنها می‌نامند، و گفتار آنها را تأویل می‌نمایند، آگاه باشید! هرکس به  
 آنها میل کند از ما نیست و ما از آنها بیزاریم، و هرکس آنها را نکوهش کند و رد  
 نماید مانند کسی است که در رکاب پیغمبر با کفار جهاد کرده باشد.

(حدیقة الشیعة: ۵۶۳، اثنا عشریه حر عاملی: ۳۲)

۲- «ای ابو ذرا! در آخر الزمان مردمی خواهند بود که در تابستان و زمستان لباس  
 پشمی می‌پوشند، می‌پندارند این که آنها بر دیگران فضیلت دارند به خاطر  
 این پوشش. آنها کسانی هستند که خدا و فرشتگان آسمان و زمین بر ایشان  
 لعنت می‌کنند» مجموعه ورام: ۶۶/۲، مکارم الاخلاق: ۴۷، امالی طوسی:  
 ۱۵۲/۲، بحار الانوار: ۹۱/۷۷.

و دیگر حدیثی است که سید مرتضی بن الداعی الحسینی  
 الرازی رحمه الله علیه روایت می کند از احمد بن محمد بن  
 الحسن بن احمد بن الولید، و او از سعد بن عبدالله و او از  
 محمد بن عبدالجبار و او از حضرت امام حسن عسکری  
 علیه السلام که آن حضرت مخاطب ساخت ابوهاشم جعفری  
 را و فرمود: «یا اباهشم! سیأتی زمان علی الناس و جوهم  
 ضاحکة مستبشرة و قلوبهم مظلمة منکدرة، السنة فیهم بدعة  
 و البدعة فیهم سنة، المؤمن بینهم محقر و الفاسق بینهم موقر،  
 امرائهم جاهلون جائرون، و علمائهم فی ابواب الظلمة  
 سائرون اغنیائهم یسرقون زاد الفقراء، اصاغرهم متقدمون  
 علی الکبراء، کل جاهل عندهم خبیر، و کل محیل عندهم  
 فقیر، لا یمیزون بین المخلص و المرتاب، و لا یعرفون الضأن  
 من الذئب، علمائهم شرار خلق الله علی وجه الارض الا انهم  
 یمیلون الی الفلسفة و التصوف، و ایم الله انهم من اهل  
 العدوان و التحرف، یبالغون فی حب مخالفتنا، و یضلون شیعتنا  
 و موالینا، فان نالوا منصبا لم یسبعوا من الرشا، و ان خذلوا  
 عبدوا الله علی الریا، الا انهم قطاع طریق المؤمنین، و الدعاة

۱- در چهار نسخه خطی موجود، و حدیقه الشیعه و اثنا عشریة و سفینة البحار،  
 (فقیر) ذکر شده است، و صحیح آن است که (بصیر) باشد، و در ترجمه بصیر  
 معنی شده است.

الی نحلة الملحدين، فمن ادركهم فليحذر وليصن نفسه<sup>۱</sup>  
 وایمانه. ثم قال: يا اباهاشم! هذا ما حدّثني ابي عن آباءه عن  
 جعفر بن محمد صلى الله عليه وآله وهو من اسرارنا فاکتمة الا  
 عن اهله<sup>۲</sup>».

۱- فليحذرهم، وليصن دينه وایمانه. (حديقة الشیعة: ۵۹۲ اثناعشرية: ۳۴،  
 سفينة البحار: مادة صوف ۵۸/۱).

۲- «ای ابوهاشم (ابوهاشم جعفری شاگرد بزرگ امام هادی عسکری علیه السلام  
 از اولاد جعفر طیار) زمانی بر مردم خواهد آمد که در ظاهر خندان و خوشرو  
 ولی دلپایان تیره و گرفته، سنت پیغمبر در نظر آنها بدعت، و بدعت سنت،  
 مؤمن در بین آنها پست و خوار، و فاسق میان آنها موقر. فرمانروایان آنها جاهل  
 و ظالم، و علمای ایشان به در خانه ستمگران آمد و رفت دارند، اغنیای آنها  
 توشه فقرا را می دزدند، و کوچکهای آنها از بزرگان جلو می افتند، هر نادانی در  
 نزد آنها دانا، و هر نیرنگ بازی در پیش آنها بینا است، نه فرقی میان افراد با  
 اخلاص و شکاک می گذارند، و نه گوسفند را از گرگ تشخیص می دهند.  
 علمای آنها بدترین مردم روی زمین هستند. آگاه باشید! که آنها میل به فلسفه  
 و تصوف دارند. به خدا آنها دشمن و منحرف می باشند. سعی در محبت  
 مخالفان ما دارند، و شیعیان و دوستان ما را گمراه می کنند. اگر به منصبی  
 رسیدند از رشوه خواری سیر نمی شوند و اگر از نظر افتادند خدا را باریا عبادت  
 می کنند. آگاه باشید که آنها رهنمان راه اهل ایمانند، و مبلغان مکتب الحادند.  
 هرکس آنها را درک کرد باید از آنها دوری جوید و خود و ایمانش را حفظ کند.  
 سپس فرمود: ای ابوهاشم! این چیزی است که پدرم از پدرانش از امام  
 صادق علیه السلام به من خبر دادند. این از اسرار است، پس آن را جز از اهلش  
 پنهان دار. الفصول التامة فی هداية العامة به نقل حديقة الشیعة: ۵۹۲، اثنا  
 عشریه حر عاملی: ۳۳».



و در طعن ابوهاشم کوفی که واضح مذهب تصوّف است احادیث بسیار است، و یکی از آنها آن است که علی بن الحسین بن موسی بن بابویه قمی رضوان الله علیه در کتاب «قرب الاسناد» روایت می کند از سعد بن عبدالله از محمد بن عبدالجبار از امام حسن عسکری علیه السلام که آن حضرت فرمود که: پرسیدند از حضرت صادق علیه السلام از حال ابوهاشم کوفی آن حضرت فرمود که: «إِنَّه كَانَ فَاَسِدَ الْعَقِيدَةِ وَهُوَ الَّذِي اَبْتَدَعَ مَذْهَبًا يُقَالُ لَهُ التَّصَوُّفُ وَجَعَلَهُ مَفْرَأً لِعَقِيدَتِهِ الْخَبِيثَةِ»<sup>۱</sup>. و در بعضی از روایات است، و علی بن الحسین مذکور هم به سند دیگر روایت کرده است که آن حضرت فرمود: «وَجَعَلَهُ مَفْرَأً لِنَفْسِهِ الْخَبِيثَةِ وَاکْثَرَ الْمَلَا حِدَةَ وَجُنَّةً لِعَقَائِدِهِمُ الْبَاطِلَةَ»<sup>۲</sup> و این کتاب شریف «قرب الاسناد» به خط مصنف به دست این فقیر افتاد<sup>۳</sup>.

و ابن حمزه و سید مرتضای رازی از شیخ مفید علیه الرحمه به واسطه نقل نموده، از محمد بن الحسین بن ابی الخطاب که از خواص اصحاب چند امام معصوم است، روایت نموده که

۱- یعنی: ابوهاشم کوفی عقیده ای فاسد داشت. او همانست که مذهبی را اختراع کرد که به آن «تصوّف» می گویند، و آن را گریزگاه عقیده پلید خود قرار داد.  
 ۲- یعنی: ابوهاشم تصوّف را گریزگاه نفس پلید خود و بیشتر ملحدان و سپری برای عقائد باطل خود قرار داد.

۳- حدیقة الشیعة: ۵۶۴، اثنا عشریه حر عاملی: ۳۳.

## او گفت: «كنت مع الهادی علی بن محمد علیهما السلام فی

۱- یعنی «با امام هادی علی بن محمد علیهما السلام در مسجد النبی بودم که جماعتی از اصحاب آن حضرت از جمله ابوهاشم جعفری - که مردی سخنور بود و در نزد آن حضرت مقامی بزرگ داشت - وارد شد. به دنبال آن جماعتی از صوفیه وارد شدند و در گوشه‌ای از مسجد دایره وار نشستند و شروع به ذکر نمودند. حضرت فرمود: توجهی به این نیرنگ بازان نکنید زیرا آنان جانشینان شیاطین هستند، و ویرانگران اساس دین می‌باشند. اظهار زهد می‌کنند تا بدنهای خود را آسایش دهند، و شب‌زنده‌داری می‌نمایند تا مردم حیوان صفت را صید کنند. عمری تظاهر به گرسنگی می‌کنند تا خرائی را پالان زنند و بر آنها سوار شوند. ذکر خدا نمی‌گویند مگر برای فریب مردمان، و کم‌خوری نمی‌کنند مگر برای پرکردن قدهای بزرگ، و ربودن دل‌های احمقان. با مردم در باره محبت خدا با عباراتی سخن می‌گویند که آنها را مخفیانه در چاه هلاکت اندازند، او را دشان رقص و دست‌افشانی و اذکارشان زمزمه و نغمه‌سرایی است. از ایشان پیروی نمی‌کنند مگر سفیهان، و معتقد به آنها نیستند مگر احمقان.

هرکس به دیدن زنده و مرده آنها برود، گوئی به زیارت شیطان و بت پرستان رفته است. هرکس به یکی از آنها کمک کند، مثل این است که کمک به یزید و معاویه و ابوسفیان نموده است.

یکی از اصحاب آن حضرت گفت: هر چند معترف به حقوق شما و از شیعیان باشد؟ حضرت با حالی خشمگین به آن مرد نگاه کرد و فرمود: این سخن را رها کن! هرکس حقوق ما را اعتراف داشته باشد به دنبال عاق شدن ما نمی‌رود، نمی‌دانی که اینها پست‌ترین طوائف صوفیان هستند در حالی که تمام صوفیان مخالفان ما می‌باشند، و راه آنان از راه ما جدا است؟! و نیستند آنها مگر نصارا یا گبران این امت، اینانند که سعی در خاموش ساختن نور خدا دارند، در حالی که خدا نور خود را به اتمام می‌رساند هر چند کافران نخواهند». حدیقه الشیعة: ۶۰۲-۶۰۳، اثنا عشریه حر عاملی: ۲۸.

مسجد النبي صلى الله عليه وآله فاتاه جماعة من اصحابه منهم ابو هاشم الجعفرى وكان رجلا بليغا وكانت له منزلة عظيمة عنده عليه السلام، ثم دخل المسجد جماعة من الصوفية وجلسوا فى جانبه مستديرا واخذوا بالتَّهليل، فقال عليه السلام: لا تلتفتوا الى هؤلاء الخداعين! فانهم خلفاء الشياطين ومخرَّبوا قواعد الدين، يتزهدون لإراحة الاجسام ويتهجدون لصيد الانعام، يتجوعون عمرا حتَّى يدبخوا للايكاف حمرا، لا يهللون الا لغرور الناس، ولا يقللون الغذاء الا لملأ العساس واختلاس قلب الدفناس، يكلمون الناس بأملائهم فى الحُب، ويطرحونهم باذليلائهم فى الجب اورادهم الرقص والتَّصدية واذكارهم التَّرمم والتَّغنيَّة فلا يتبعهم الا السفهاء، ولا يعتقدهم الا الحمقاء، فمن ذهب الى زيارة احد منهم حيًّا او ميِّتا، فكانمَّا ذهب الى زيارة الشيطان وعبدة الاوثان، ومن اعان احدا منهم فكانما اعان يزيد ومعاوية واباسفيان، قال رجل من اصحابه: وان كان معترفا بحقوقكم؟ قال: فنظر اليه شبه المغضب، وقال عليه السلام: دع كلامك، من اعترف بحقوقنا لم يذهب فى عقوقنا، اما تدرى انهم اخس طوائف الصَّوفية، والصَّوفية كلهم مخالفونا، وطريقتهم، مغايرة لطريقتنا وان هم الانصارى او مجوس هذه الامَّة، اولئك الذين يجهدون فى اطفاء نورالله، والله متم نوره ولو كره الكافرون»

«حلفاء اما بالمهملة جمع حلیف وهو المحالف، او بالمعجمة جمع خلیفة، ویتجوعون من الجوع ای یتصنعون بما یتظهر منه أنهم جائعون من غیر ان یتكون له حقيقة، ویدبحوا من الذبح بالذال المهملة والباء الموحدة والحاء المهملة، قال فی القاموس<sup>۱</sup>: دَبَحَ تَدْبِیحًا قَتَبَ ظَهْرَهُ وَطَأَطَأَ رَأْسَهُ، والایکاف مصدر آکف الحمار ای شدّ علیه الاکاف وهو بالفارسیّة «بالان خر» والعساس بکسر المهملة ککتاب الاقداح العظام، الواحد عس بالضم، والدّنفاس البخیل والاحقّ الدنی، والاذلیاء الانطلاق فی استخفاء، فكانهم یدهبون بهم مستخفیا حتی یلقوهم فی البئر».

وباز می فرماید که یکی دیگر از احادیثی که سیّد مذکور وابن حمزه وجمعی غیر ایشان از ثقات علمای شیعه از شیخ مفید علیه الرحمه نقل کرده اند، و به اسانید صحیحه که به این فقیر رسیده، آن است که حضرت امام رضا علیه السلام فرمود: «لا یقول بالتصوف أحد إلا لخدعة أو ضلالة أو حماقة، وأما من سمى نفسه صوفياً للتقية فلا إثم عليه»<sup>۲</sup>.

و به سند دیگر این حدیث منقول است از آن حضرت با

۱- القاموس المحيط - دَبَحَ - ۲۲۷/۱.

۲- یعنی: کسی قائل به تصوف نیست مگر برای فریب دادن مردم، یا به خاطر گمراهی، یا از روی حماقت، ولی اگر کسی از بیم مخالفان و از روی تقیه خود را صوفی نامیدگنهای بر او نیست. حدیقة الشیعة: ۶۰۵، اثنا عشریه: ۳۰.

این زیادتى: «و علامته ان یکنفی بالتَّسمیة و لایقول بشیء من عقائد هم الباطلة»<sup>۱</sup>.

و بدان که صوفیه را طرق متشکته<sup>۲</sup> و آراء مختلفه هست که به ملاحظه آن اختلاف، قریب به بیست و چهار طایفه می شوند، و ذکر آنها منافی وضع این رساله است، هر که خواهد رجوع به کتاب «حدیقه الشیعه» نماید<sup>۳</sup>.

---

۱- یعنی: علامت او این است که اکتفا به نام صوفی کند، و معتقد به چیزی از عقاید صوفیه نباشد (حدیقه الشیعه: ۶۰۵، اثنا عشریه حر عاملی: ۳۱).  
 ۲- فرقه های گوناگون.  
 ۳- حدیقه الشیعه: ۵۶۸-۵۹۱.

## تنبیه دویم

در اشاره به بعضی از سخنان کفر بنیان  
این اهل طغیان و عدوان است

بدانکه صوقیه می گویند که ذات معدوم از صحرای  
عدم محض و نفی صرف قدم به منزل شهود و موطن وجود  
نمی نهد، و چنانکه معدوم محض رنگ وجود نمی پذیرد،  
آینه موجود حقیقی هم رنگ عدم نمی گیرد، و ذات هیچ چیز  
را معدوم نمی توان ساخت، و واجب الوجود ذاتی است که در  
جميع احوال باقی و ثابت است.

و ممکن الوجود صور و احوال است که متبدل می شود،  
و ایجاد حق تعالی عالم را عبارت است از ظهور نور حقیقت  
مطلقه او به صور مختلفه متعدده که مشاهده می شود.

ذاتی<sup>۱</sup> که به ذات خویش پیدا شده است  
از دیدن حُسن خویش شیدا شده است

---

۱- در بعضی از نسخ (نوری) است.

در صورت حسن می کند جلوه گری  
در کسوت عشق بی سروپا شده است  
و مطابق مطلب این طایفه است «التصريف تحويل  
الأصل الواحد إلى أمثلة مختلفة لمعان مقصودة لا تحصل  
إلا بها...»<sup>۱</sup>.

مصدر به مثل هستی مطلق باشد.  
عالم همه اسم و فعل مشتق باشد  
چون هیچ مثال خالی از مصدر نیست

پس هر چه در او نظر کنی حق باشد  
مؤیدالدین جندی<sup>۲</sup> در «شرح فصوص» می گوید:  
«مشرَب التَّحْقِيقِ الْإِتْمِ يَقْتَضِي أَنْ لَا يَخْلُوا لِأَرْوَاحٍ عَنْ مَادَّةٍ  
مَاءٍ، فَإِنَّ الصُّورَةَ الْجَسْمِيَّةَ لَا يَسْتَعْنِي فِي الْوُجُودِ عَنِ الْمَادَّةِ  
فَكَذَلِكَ الصُّورَةُ الرُّوحِيَّةُ لَا بَدَلَهَا مِنْ مَادَّةٍ صَالِحَةٍ لِتَصَوُّرِ  
تِلْكَ الصُّوْرِ، وَهِيَ حَقِيقَةُ الْحَقَائِقِ وَجَوْهَرِ الْجَوَاهِرِ  
وَهَوِيَّةُ الْكُلِّ وَأَصْلُهَا وَهِيَ لَهَا الْحَامِلَةُ لِصُورِ وَجُوبِهَا

۱- یعنی: علم تصريف بر گرداندن اصل واحده مثالهای مختلف برای معانی مقصوده ای است که حاصل نمی شود مگر به وسیله آن (کلمات مکنونه: ۳۱-۳۲)  
۲- مؤیدالدین بن محمود بن صائدين محمد حاتمی صوفی متوفی به سال ۷۰۰ هـ ق او راست: لامیه، و شرح کبیر و شرح صغیر بر فصوص الحکم محیی الدین عربی، و گوید: شیخنا صدرالدین قونوی خطبه کتاب را شرح کرده، باقی به من محول فرمودند. (لغت نامه دهخدا به نقل کشف الظنون: ۴۸۴/۶).

وامکانها<sup>۱</sup>».

هستی که در او ظهور آیات حق است  
 در دیده اهل کشف مرآت حق است  
 در ظاهر او مبین که معروض فنا است  
 در باطن او نگر که او ذات حق است  
 وهم در «شرح فصوص» گوید: «من عرف شیئاً من  
 العالم او عرفه عریئاً عن الحق فما عرفه ولا عرفه علی ما هو  
 علیه وكذلك بالعکس، من عرف الحق فی زعمه او عرفه بریئاً  
 عن العالم، وعریئاً عنه فما عرفه ولا عرفه<sup>۲</sup>».  
 وگزالی در «مشکوٰۃ الانوار» گوید: «ترقی العارفون عن  
 حضيض المجاز الی ذروة الحقیقه، واستکملوا معراجهم  
 فراوا بالمشاهدة العیانیة انه لیس فی الوجود الا الله، وان کل  
 شیءا لک الا وجهه، لا انه یصیرها لکأ فی وقت من

۱- یعنی: مشرب تحقیق اتم اقتضا دارد که ارواح از ماده خالی نباشد. زیرا  
 که صورت جسمیه در وجود از ماده مستغنی نیست، وهمچنان صورت  
 روحیه برای تصور صور نیاز به ماده صالحه دارد، وآن ماده حقیقت حقایق  
 و جوهر جواهر، و هویت کل، واصل آن، و هیولای حامله برای صور و جوب  
 و امکان آن است (شرح فصوص جندی: ۱۴۲).

۲- یعنی: هرکس چیزی از عالم را شناخت یا عاری از حق چیزی را شناساند،  
 آن را بدانگونه که بوده نشناخته، و شناسانده است. همچنین بعکس هرکس  
 حق را به زعم خود شناخت، یا آن را به دور از عالم شناخت، با عاری از آن  
 شناساند، آن را نشناخته و شناسانده است... (شرح فصوص جندی: ۲۷۷).



الاقوات، بل هو هالك ازلاً وابدأ، لا يتصور الا كذلك<sup>۱</sup>».

و شاعر ایشان گوید:

از نقطه چه حرفهای بی حد که نمود

وین طرفه که غیر نقطه را نیست وجود

انگشت ز حرف غیر اگر برداری

يك نقطه شود مرکز پرگار شهود

و ایضاً گوید:

در مذهب من چه سایه و نور یکیست

خاک ره فقرو تاج فغفور یکیست

آنجا که مقام پاک بازان باشد

دانم به یقین که دار و منصور یکیست

و ایضاً از مولوی رومی مشهور است اشعاری که بعضی

از آن، این دو بیت است که مرقوم می شود:

هردم به لباس دگر آن یار برآمد      گه پیرو جوان شد

هر لحظه به شکلی بت عیار بر آمد      دل برد و نهان شد

نی نی که همان بود که می آمد و می رفت      در صورت و معنی

۱- یعنی: عارفان از حسیض مجاز به بلندای حقیقت رسیده و معراج خود را کامل کرده اند، با مشاهده عیانی دیده اند که چیزی در وجود غیر از خدا نیست و همه چیز هالك است جز ذات مقدس او. نه این که همه در وقتی از اوقات به هلاکت می رسند، بلکه در ازل و ابد هالك بوده اند، و جز این تصور نمی شود. (مشکاة الانوار: ۱۸).

تاعاقبت آن شکل عرب وار برآمد دارای جهان شد<sup>۱</sup> و ظاهر از کلام بسیاری از متصوّفه قول به وحدت موجود است بی تکلفی، چنانکه از ابیات ایشان یافته شد. محقق لاهیجی آخند ملا عبدالرزاق در کتاب «گوهر مراد» در مقام بیان کیفیت صدور معلول از علت می فرماید که: «صوّفیه بر آنند که صدور معلول از علت عبارت است از تنزل علت به مرتبه وجود معلول، و تطوّر وی به طور معلول، و از اینجا متفطن شده اند به وحدت وجود، و به آن که وجود حقیقت واحده است، ساری در جمیع موجودات و ماهیات ممکنه نیستند مگر امور اعتباریه، و حقایق موجودات همگی مظاهر آن حقیقت واحده اند، به نحوی که اتحاد و حلول لازم نیاید، چه این هر دو فرع اثینیت<sup>۲</sup> است و لا موجود الا واحد، و فهم این معنی به غایت مشکل است». و بعد از آن فرموده است که: «جمعی از راه روندگان طریقه تصوّف که در طریقه نظر، خالی از تحقیق نیستند، تصحیح وحدت وجود چنین کرده اند که چنانکه حقیقت کلی را نسبت به تعینات افراد بر سه گونه اعتبار کرده اند: یکی: به شرط لاتعیّن، و به این اعتبار وی را ماده عقلیه

۱- دیوان شمس تبریزی: ۴۸۳-۴۸۴.

۲- دوگانگی.

گویند، و در خارج موجود نتواند بود.

دویم: به شرط تعین و به این اعتبار عین شخص باشد.  
سیم: لای بشرط تعین و عدم تعین، و به این اعتبار وی را  
کلی طبیعی گویند که نزد محققین جزء شخص است  
و موجود به عین وجود شخص.

كذلك حقیقت وجود را - که منشأ انتزاع مفهوم وجود  
عام بدیهی است، نظر به تعینات ماهیات - بر سه گونه اعتبار  
توان کرد:

یکی به شرط عدم ماهیات و عدم تعین مطلقاً، و آن  
حقیقت واجب الوجود است نزد حکماء.

دوم: لای بشرط تعینی از تعینات ماهیات و عدم آن، و آن  
حقیقت واجب الوجود است نزد صوفیه.

سیم: به شرط تعین ماهیات، و به این اعتبار عین هر  
حقیقتی است از حقایق ممکنات.

پس حقیقت هر ممکن عبارت است از حقیقت وجود  
مخلوط شده با تعین مهیت، و چون آن حقیقت لای بشرط اعتبار  
کرده شود عین حقیقت واجب الوجود باشد، و چون با تعین  
اعتبار کرده شود عین حقیقت ممکن است.

پس موجودیت حقیقت ممکنی بهمین حقیقت وجود  
باشد، و تعین ممکنی که مهیت عبارت از او است، امری باشد  
اعتباری که عارض حقیقت وجود شده باشد.»

وبعد از ذکر این کلام و تسلیم وجود کلی طبیعی در خارج فرموده که: «این توجیه اگر چه به وجهی قریب است اما به وجهی دیگر در نهایت بعد است، چه کلی طبیعی امری است مبهم که متحقق نتواند شد در خارج مگر با ضمّ تعین، و محتاج است هر آینه بضمّ تعین تاموجود تواند شد، به خلاف حقیقت وجود که به نفس ذات خود موجود است و مستغنی است در وجود از عروض عوارض و تعینات و امثال آن، پس چگونه معروض تعین ممکن تواند شد؟»<sup>۱</sup>.  
تمام شد کلام محقق لاهیجی (رحمه الله).

حقیر گوید که: جمعی از محققین را تأملی در وجود کلی طبیعی است در ظرف خارج، بلکه اقرب به تحقیق -وفاقاً لهم- آن است که: کلی طبیعی امری است اعتباری نفس الامری که وجودی نیست او را مگر در وعاء<sup>۲</sup> عقل، و منشأ انتزاعش در خارج آن، جهت مشابَهت و مماثلتی است ذاتیه یا عرضیه که فیما بین افراد است، و عقل انتزاع می کند از ملاحظه آن جهت، مفهومی کلی را که صادق آید بر آن افراد، و آنچه از مهیّات خارجه موجود می شود در اذهان بجز ظلال و اشباح چیزی دیگر نیست، چون عکس واقع از اعیان در مرآت، اگر قائل به انطباع باشیم.

۱- گوهر مراد: ۲۰۴-۲۰۶. ۲- ظرف.

## ولقد احسن شارح المطالع حيث قال في هذا المقام

۱- یعنی: وجه نیکو گفته است شارح مطالع در این مقام، بعد از بیان آنچه مصنف [یعنی: قاضی سراج‌الدین محمود ارموی مؤلف کتاب مطالع الانوار] گمان نموده است: آنچه به نظر می‌رسد این است که کلی طبیعی وجود خارجی ندارد و موجود در خارج، اشخاص و افرادند، و این ادعا دو دلیل دارد: ۱- اگر بگوئیم کلی طبیعی در خارج موجود است، از سه صورت خارج نیست. یا این کلی نفس جزئیات است در خارج، یا جزئی از آنهاست، و یا خارج از آنها، و هر سه شق باطل است.

بطلان صورت اول: کلی نمی‌تواند خود جزئیات باشد، زیرا لازمه‌اش این است که هر جزئی عین جزئی دیگر در خارج باشد، چه اینکه بنا بر فرض، این جزئی عین طبیعت کلیه است و طبیعت هم عین جزئی و (عین العین عین) پس خلاف فرض لازم آید.

بطلان صورت دوم: کلی نمی‌تواند جزئی از جزئیات خارجی باشد، زیرا تقدم جزء بر کل در وجود لازم می‌آید، چون تا (جزء) تحقق پیدا نکند (کل) موجود نمی‌شود، در نتیجه تغایر بین (جزئی) و (کلی) حاصل می‌شود و حمل یکی بر دیگری صحیح نخواهد بود.

بطلان صورت سوم: کلی نمی‌تواند چیزی خارج از جزئی باشد که استحاله‌اش واضح است، زیرا خلاف فرض است.

۲- کلی طبیعی اگر وجود خارجی پیدا کند، یا به تنهایی موجود می‌شود و یا به همراه چیز دیگری، در صورت اول: نمی‌تواند تنها وجود پیدا کند، زیرا لازم می‌آید وجود یک چیز در مکانهای مختلف با اتصاف به صفات متضاده، و این بطلانش واضح است.

صورت دوم یعنی: وجود کلی طبیعی در خارج به‌مراهی چیز دیگر، باز هم باطل است، زیرا یا اینکه هر دو بیک وجود در خارج موجود می‌شوند و یا به دو وجود، پس اگر به یک موجود شوند و قیام و قوام وجود خارجی به ←

بعد ذکر ماز عمه المصنف: «والذی یخطر بالبال هناك أن الكلى الطبيعي لا وجود له في الخارج، وإنما الموجود في الخارج هو الأشخاص وذلك لوجهين: أحدهما: أنه لو وجد الكلي الطبيعي في الخارج لكان إما نفس الجزئيات في الخارج أو جزء منها أو خارجاً عنها، والأقسام بأسرها باطلة.

أما الأول: فلأنه لو كان عين الجزئيات يلزم ان يكون كل واحد من الجزئيات عين الآخر في الخارج، ضرورة أن كل واحد منها فرض أنه عين الطبيعة الكلية، فهي عين الجزئي

---

→ هر یک از (کلی) و (چیز دیگر) به تنهایی باشد. لازم‌اش قیام یک چیز است به دو محلّ متفاوت، و این محال است.

و اگر قیام آن یک وجود، به مجموع آن دو چیز باشد، در این صورت موجود خارجی طبیعت کلی نخواهد بود، بلکه مجموع (طبیعت کلی و آن چیز دیگر) موجود خواهد بود.

می‌گویم: اگر قول به وجود خارجی برای کلی طبیعی تمام شود، پس شکی نیست که آنچه فاضل لاهیجی بر وجود خارجی آلی طبیعی اشکال نموده است، وارد است، و چاره‌ای از آن نیست.

و اگر موجود باشند (کلی طبیعی و چیز دیگر) به دو وجود، در این صورت امکان حمل کلی طبیعی بر مجموع نخواهد بود و این خلاف فرض است. اشکال: در این که حیوان وجود خارجی دارد شکی نیست. پس کلی طبیعی موجود است.

جواب: می‌پذیریم که حیوان وجود خارجی دارد ولی آن وجود خارجی، کلی طبیعی نیست، بلکه مصداق فردی از برای آن کلی طبیعی می‌باشد که نام حیوان بر آن صادق است.

الأخر وعين العين عين، فيكون كل واحد فرض عين الآخر، هذا خلف.

وأما الثاني: فلانه لو كان جزء منها في الخارج لتقدم عليها في الوجود، ضرورة أن الجزء الخارجي مالم يتحقق أولاً وبالذات لم يتحقق الكل، وحينئذ يكون مغايراً لها في الوجود فلا يصح حمله عليها.

وأما الثالث: فبيّن الإستحالة.

وثانيهما: أن الطبيعة الكلية لو وجدت في الأعيان، لكان الوجود في الأعيان إما مجرد الطبيعة أو هي مع أمر آخر، لاسبيل إلى الأول، والالزم وجود الأمر الواحد بالشخص في أمكنة مختلفة واتصافه بصفات متضادة ومن البين بطلانه، ولا إلى الثاني، وإلا لم يخل من ان يكونا موجودين في الخارج بوجود واحد [أو بوجودين، فان كانا موجودين بوجود واحد] فذلك الوجود ان قام بكل واحد منهما، يلزم قيام الشيء الواحد بمحلين مختلفين، وأنه محال، فان قام بالمجموع لم يكن كل منهما موجوداً بل المجموع هو الموجود، وان كانا موجودين بوجودين فلا يمكن، حمل الطبيعة الكلية على المجموع، وهذا خلف.

فان قلت: كون الحيوان مثلاً موجوداً ضروري

[لا يمكن انكاره].

قلت: الضروري إن الحيوان موجود، بمعنى أن ماصدق

عليه الحيوان موجود، واما ان الطبيعة الحيوانية موجودة، فهو ممنوع، فضلاً عن ان يكون ضرورياً، انتهى كلامه»<sup>۱</sup>.  
 اقول: لو تم القول بالوجود الخارجى للكلى الطبيعى فلاريب انه يرد ما اورده الفاضل اللاهيجى ولا محيص عنه اصلاً.

ومخفى نماند: که از کلمات جمعی از متصوِّفه چنان ظاهر می شود که موجودات ممکنه را اجزاء و ابعاض واجب الوجود می دانند، و نسبت آنها را به واجب چون نسبت جزء به کل، و تم به یم<sup>۲</sup>، و حروف به مداد می دانند، نه جزئی به کلی چنانکه مولوی گوید:

تا بکی باشی ز کل خود جدا

سوی کل خود روای جزء خدا<sup>۳</sup>  
 واز جمله کلمات کثیرالآفات ایشان آن است که گویند:  
 جمیل از جمال خود آن زمان بهره مند شود که حسن خود را در آینه مشاهده کند. بنابراین وجود مطلق از سیمای اطلاق و غیب هویت نزول فرموده، در مرئی تعینات و مجالی تشخصات، تجلی کرده، و حسن خود را در آئینه های مختلفه دیده، و در هر آئینه به صورتی مناسب او نمود، و بحسب

۱- شرح المطالع ۶۰-۵۹. ۲- دریا.

۳- مثنوی دفتر ششم با اندک تحریف: ۶۸۳.



تعدد، مظاهر کثرت پیدا شد.  
 صدهزار آئینه دارد شاهد مقصود من  
 رو به هر آینه کارد جان دراو پیدا شود  
 چون تعین امری است اعتباری، و ظهور او به واسطه  
 نوری است که در مراتب ساری است. جنید<sup>۱</sup> چون حدیث  
 «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ»<sup>۲</sup> را شنید: گفت: الآن كما كان<sup>۳</sup>.  
 و اشاره به ذکر این کلمات شد که چون سخنان کفر بنیان  
 کفار هنود را بشنوی در تنبیه آتی بدانی که کیفیت اتحاد  
 طریقتین و انطباق سلیقتین<sup>۴</sup> را، و در نظر متأمل خبیر بصیر  
 ظاهر است که این مزخرفات بحسب برهان مخدوش  
 و به ملاحظه وجدان ممنوع است.

۱- جنید بغدادی صوفی مشهور.

۲- یعنی: خدا دائم بود و با او هیچ چیز وجود نداشت. (صحیح بخاری: ۴ / ۱۲۹).

۳- یعنی: هم اکنون نیز غیر از خدا کسی نیست. (کلمات مکنونه: ۳۳).

۴- دو مشرب.

## تنبیه سیم

### [تطبیق عقاید صوفیه با عقاید کفار هندو]

چون بر سبیل اجمال مطلع بر عقاید فاسدهٔ این ملاحظه شدی، الآن مناسب آن است که اندکی از عقاید کفار هندو، و معاندین انبیاء و اولیاء، و منکرین حشر و نشر مستحضر شوی، و بدانی که طابق النعل بالنعل والقذة بالقذة این عقاید باطله از ایشان مأخوذ و با آراء فاسدهٔ ایشان موافق و مطابق است.

بدان که! در کتاب «جوک باش»<sup>۲</sup> که نظام پانی پتی، متصدی ترجمهٔ آن به امر سلطان سلیم بهادر صفوی شده، طریقهٔ جوکیان هندو به تفصیل مذکور است، و اصل تألیف این نسخه از نقل «بالمیک»<sup>۳</sup> نام است به جهت شاگرد خود «دورج» نام کلمات «بشستهٔ جوکی را وارشاد او شاگرد

---

۱- گام به گام، مو به مو: تاج العروس: ۴۵۶/۹.

۲- (جوگ باسشت).  
۳- «Valmiki»

ومرید خود «رامچند» پسر «راجه» یعنی پادشاه هنود را  
 واین کتاب قریب به ده هزار بیت<sup>۱</sup> می شود.  
 وگویند که سنایی شاعر در مدح آن گفته:  
 همچو آب است این سخن به جهان  
 پاک و روشن فضای چون قرآن  
 چون گذشتی ز مصحف و اخبار  
 نیست کس را به این نمط گفتار  
 فما اضلّهم واعمی ابصارهم<sup>۲</sup> و به جهت اطلاع غافلین  
 بعضی از عبارتهای آن کتاب، متفرقاً مذکور می شود.  
 پس بدان که در اوایل آن کتاب مذکور است که: «ای  
 طالبان شناخت حق! و جویندگان دریافت هستی مطلق!  
 گوش و هوش به من دارید که این ذات «بَرّهَم» که عقل خالص،  
 بی مانند و همتا، و بی نام و نشان، و نقش، و رنگ، و صورت  
 باشد، و باقی و پاینده، و دریای ذوق و سرور ابدی بود، و تغییر  
 و تبدیل وحدّ و نهایت به او راه نداشته باشد، ناگاه خود به خود  
 در ذات خود اندیشه آفرینش نمود.  
 بعد از آن صفت اطلاق و بی قیدی فرود آمده و کدورت  
 و تیرگی و دوئی را به خود راه داده، از یکی و یگانگی به هزار

۱- هر بیت یک سطر ۵۰ حرفی است.

۲- یعنی: چقدر گمراه هستند، و دیدگان شان نابیناست!؟

تعیّن و هزار صورت شده ظهورکرد، و هر تعیّنی را نامی و نشانی، و عملی و کرداری در خور او بخشیده، و موت و حیات و رنج و راحت و شادی و غم هر کدام را مقرر کرده، در این عالم موجود گردانید، و هر کس را موافق سرنوشت او به راهی داشت که در این عالم زندگانی کند<sup>۱</sup>.

و در موضع دیگر نقل می‌کند که «بشسته جوکی» برای «رامچند» بیان وحدت ذات باری تعالی و شرح منشأ کثرت و پیدائی عالم می‌کند و خاطر نشان می‌نماید آن‌که در این تعیّنات گوناگون و موجودات از حدّ و نهایت افزون جز ظهور يك نور نیست و همان نور غیب است که خویش را به هر رنگ و هر صورت جلوه‌گر ساخته، جمال و کمال خود را ظاهر می‌نماید، و آن را به زبان جوکیان «سهنسکرت: ایت پرکن» گویند (یعنی: آنکه آغاز بنیاد آفرینش نمود).

بشسته جوکی چنین می‌گوید که: ای رامچند! اکنون سخن در وحدت ذات باری تعالی و پیدائی کثرت می‌کنم، و حقیقت آفرینش را مشرّح می‌سازم که همان يك ذات کامل الصفات به چه نوع چندین ذاتها نمود، و به چه طریق خود را در مظاهر موجودات ظاهر گردانید؟

از من بشنو که «برهم روپ»<sup>۱</sup> که عبارت از ذات بحت وهستی مطلق است و مجرد از جمیع قیدها و مبرّی از تمامی نسبتها که چگونگی و کیفیت را به حضرت او راه نباشد و گفت و شنود را در او هیچ گنجایش نبود، و آن ذات پاک محض «بده»<sup>۲</sup> یعنی عقل خالص در کمال ذوق و راحت و آسایش خود به خود در خود است. و چون با «برهم روپ» که محض (بده) است باشد با تعقل کردن و تصور نمودن یار شد، یعنی همین که آن هستی مطلق خود به خود تصور کرد و «بدگیان پرتجه»<sup>۳</sup> یعنی: دریافت ظاهر خود را خود دانست که این منم<sup>۴</sup>. از آن هستی و حقیقت که بی تغییر و تبدیل است و بریک قرار است «مُن»<sup>۵</sup> پیدا شد که تغیر و تردّد صفت او است و مراد از «مُن» اندیشه و خیال است. چنانکه از دریائی که برقرار است، پس از وزیدن باد جنبش و تغیر و تبدیل حالات دریا از مدّ و جزر یعنی بالا و پست شدن آب و تافتن حضرت نیر اعظم<sup>۶</sup> او را اسامی مختلف پیدا می شود، مثل «لَهْر»<sup>۷</sup> یعنی

۱- برهم روپ (Brahama-rupa): ذات بحت الهی، هستی مطلق، تجلی آفریدگار، صورت نمود آفریدگار.

۲- بودهی (Buddhi): عقل، عقل خالص، روح، هوش.

۳- (Jnana Pratyaksa). ۴- جوگ باسشت: ۷۲.

۵- (Manana) = منن یعنی: قوه متفکره؛ نیروی اندیشیدن و تفکر.

۶- نیر اعظم - یعنی نور دهنده بزرگ، که منظور خورشید است.

۷- (Lahara) = واژه هندی): موج.

موج و «ترنگ»<sup>۱</sup> یعنی درخشیدن آب هر لمحہ بنمودی دیگر و غیر آن.

پس از همان خواهش این جهان مثل «اندرجال»<sup>۲</sup> یعنی آن چه مشعبدان<sup>۳</sup> و نیرنگ سازان می نمایند، و آن «نمود» حقیقت و نفس الامر ندارد، موجود گردید.

بعد از آن رامچند اعتراض کند که چون گفتی که این جهان «اندرجال» است یعنی نمود بی بود است پس حقیقت این جهان، و این «نمود» های گوناگون بر هم است؛ لازم می آید «که «برهم» هم در رنگ چیزی بی اصل و اعتبار بوده باشد.

«بشسته جوکی» جواب می گوید که: حقیقت عالم «برهم» است، و این نمودهای گوناگون و مظاهر رنگارنگ جلوۀ ذات اوست. مثلاً چنانکه گوشواره و طوق و غیره که از طلا می سازند حقیقت آن همه طلا است، و این زیورها به سبب تعینات و صورت های علیحده هر کدام نامی دارند، و در حقیقت این عالم «برهم» است، و چیزی بغیر ذات «برهم» در این مظاهر و تعینات ظهور ندارد، که عالم در حقیقت حق است و حق عالم، چنانکه زیورها طلا و طلا زیورهاست<sup>۴</sup>.

۱- (Taranga).

۲- (Indragala = افسون، شعبده، جادوگری)

۳- شعبده بازان. ۴- جوگ باسشت: ۷۶-۷۸.

و حقیر گوید: که اثبات عالم و حق که مستلزم اثبیت و تغایر است با اتحاد حقیقت که ما به یطرد العدم<sup>۱</sup> باشد از جمله خرافات است. پس یا نفی کثرات می باید نمود و آن خلاف وجدان و بدیهه است، و یا اثبات تعدد حقایق، اگرچه بعضی قیوم بعضی باشند، و بعضی استفاضه از بعضی نمایند.

و معلوم است که هستی لا بشرط بالذات بدون ضم اطلاق یا تقید موجود نمی تواند شد، و با ضم اطلاق مغایر خواهد شد با هستی که منضم به قیود امکانیه باشد. چون وجود انبساطی و امکانی علی زعمهم<sup>۲</sup>، و الا لازم آید که شیء واحد من جمیع الجهات مطلق باشد و مقید، و به عبارة اخری کامل باشد و ناقص، و به کلام آخر واجد باشد و فاقد! چنانکه اشاره شد.

بلکه حق آن است که امثال این سخنان از ایشان و امثال ایشان از درویشان چون سخنان دیگر که در این کتاب مذکور است، چون قول به تناسخ و حلول و اتحاد، و تشکل واجب متعال، و تصور او جل شأنه ناشی نشده است مگر از غلبه نشئه بنگ و چرس که معتاد و متداول این طوایف خبیثه است، بلکه غالب فساق اهل هند. و اعانت می کند بر هیجان

۱- ضد نیستی.

۲- به گمان آنان.

این خیالات فاسده، کثرت ریاضت و سهر<sup>۱</sup> که موجب غلبه سوداء و باعث ضعف دماغ و عقل و ادراک است، چنانکه در علوم طبیه مسطور است، و غالب آن است که شیطان در انظار ایشان ممثّل می شود و او را جناب باری - جل جلاله - یا یکی از بزرگان درگاه کردکاری تخیل می کنند، و ایشان را اغوا به طرق فاسده می نمایند، و از آن باب که عدوّ قدیمی است می خواهد که در دنیا نیز برای ایشان راحت نباشد، تا به عذاب ابدی معذب گردند. «لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ»<sup>۲</sup>.

و در موضع دیگر آن کتاب مسطور است که «بشسته جوکی» با «رامچند» می گوید: که ای رامچند! تو که از خوردی<sup>۳</sup> برآمده و قابل دانش و ادراک تمام شده ای تو را باید که از شمار دوئی و از حساب منی و توئی بر آئی و این یقین را به دل خود راه دهی که هر چه موجود شده و به نظر در می آید، در حقیقت جلوّه جمال «برهم» و ظهور هستی مطلق است. و اوست که ذات خود را که یگانه و بی مانند است به چندین شکل ها و صورتها نموده است و می نماید، و در

۱- شب زنده داری.

۲- آیه ۱۱۴ سوره بقره، و نیز آیه ۴۱ سوره مائده یعنی: برای آنهاست در دنیا سرشکستگی، و در آخرت عذابی بزرگ.

۳- خوردی.



همه جا و همه چیز و همه کس ظهور هستی مطلق و تصرف حق است، و آن ذات حق است که بوده است و خواهد بود و در همه جا و در همه کس و در همه چیز ظهور اوست، و او سر به سر ذوق و شادی و راحت است، و آن همه احوال نسبت به او چون نسبت موج و حباب و بخار است با ذات دریا.

و در جای دیگر می گوید: که «بشسته جوکی» به جهت «رامچند» نقل می کند که مریدی «راجه بل»<sup>۱</sup> نام از مرشدش «شکرآچارچ»<sup>۲</sup> نام پرسید که می خواهم برای من بیان کنی که این عالم چه چیز است، و هر هفت طبقه آسمانها و زمینها چه حال دارد، و آن هستی و آن جوهر که نمود عالم و بود آن و این مظاهر رنگارنگ و این تعینات گوناگون از او پیدا می آید و معدوم می گردد چیست و کیست و چه مقدار دارد؟ و نیز این منی و توئی و این از من و او از او چه نسبت است؟ و آن که در تن می گوید که این منم و چنان و چنین می کنم، آن گوینده کیست و برای چیست؟

«شکرآچارچ» بعد از شنیدن سخنان «راجه بل» گفت که ای راجه بل! به غایت چیزی خوب پرسیدی و سؤالی محبوب کردی. شرح این معنی عبارت دراز می طلبد و بیان شافی می خواهد، لیکن من با تو این حقیقت را به عبارتی

۱- (Bali).

۲- (Sukracarga = شکرآچارچ).

مختصر خاطر نشان کنم، ومعنی بسیار را در الفاظ کمتر ادا نمایم.

وآن این است که هرچه به نظر در می آید از آسمانها، وزمینها، وموجودات عالم، وتعینهای آن از هر رنگ وهرگونه شکل سراسر ظهور هستی مطلق وجلوه «برهم» است، واوست که به چندین صورتها وشکلها می نماید، ووحدت ویگانگی اوست که به رنگ کثرت، ودوئی ودوگانگی ظاهر می شود، ومی نماید. واین منی وتوئی واین از من، وآن از او هم از «برهم» است، وگوینده این عبارت که این منم نیز ذات «بَرَهْم» ونور غیب است، وغیر ذات او را در تمام مراتب وجود، وظهور بود ونمود نیست.

«راجه بل» را از ارشاد وتلقین «شکر آچارچ» صفا وروشنی دل حاصل شد، وبعد از آن از روی دانش وبینش کامل ودریافت اصل در مظاهر تعینات بلکه در هر ذره ای از ذرات موجودات آن نور غیب وآن جمال هستی مطلق را ناظر گردید، ودر همه چیز ودر همه جا حق می دید، وگفت که هرچه می بینم «بَرَهْم» می بینم. ومنی وتوئی وهرچه از آثار کثرت به نظر من در می آید به تحقیق در می یابم که جز جلوه وحدت ویگانگی «بَرَهْم» نیست، وآسمانها وزمینها وهرسه عالم هرچه وهرکه هست همان نور خالص حق وجمال هستی مطلق است، وغیر ذات پاک «برهم» را در تمامی

نشأتهای وجود، ومراتب بود، نمود وجود نیست، و چون به واقعی دانسته شود که این من که می گویم، و آن غیر من است، گوینده این منم، و خیال کننده آنکه او غیر من است، [هر دو نسبت در ذات «برهم» است، پس باید که او خود را «برهم» دانسته و تمام عالم را جلوه ظهور خود تصور نموده، این اعتقاد کند].<sup>۱</sup>

حقیر گوید: پس ای عزیز غافل از حقیقت حال! ملاحظه فرما سخنان اهل ضلال را و معلوم نما که چه مقدار مشتبّه شده است حق و باطل بر بسیاری از مسلمین و خود را تابع احمد مختار صلی الله علیه و آله و حیدر کرّار و اهل بیت اطهار می دانند، و در واقع تابع کفار هنود و جوکیان بی ایمان منکر حشر و نشر، و ارسال رسل و انزال کتب، و قایل به تناسخند.

و اعتقاد ایشان آن است که چون مرتبه وصال دست دهد که به اصطلاح ایشان او را «موجه» گویند دگر باره آمدن به این دنیا موقوف می شود و چون قطره در دریا محو ذات بی چون می شوند، و از هستی خود فانی و به هستی حق باقی می باشند، و الاّ باز به دنیا می آیند و در صورت حیوان یا انسان ظهور می کنند، و متولد می شوند. و مختلف است احوال

۱- جوگ باشت: ۲۱۱-۲۱۳.

ظهور به اختلاف حال ایشان از بدی و خوبی.  
پس اگر در نشئه اولی خوب بوده به صورت خوب  
ظهور می کند و اگر بد بد، و در صور حیوانات خسیسه ظاهر  
می شود، و از این مقوله بدان سایر سخنان ایشان را فَلَعَنَهُ اللهُ  
عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ مَتَابِعِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ.



## تنبيه چهارم

### [اسقاط تکلیف بعد از وصول سالک]

بدانکه! از جمله عقاید فاسدهٔ اکثری از ایشان<sup>۱</sup> آن است که شخص سالک بعد از حصول مرتبهٔ وصول تکلیفات شرعیّه از او ساقط می‌شود، و آیهٔ کریمهٔ «وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ»<sup>۲</sup> را شاهد این مدعا دانسته‌اند، و یقین است که مراد به یقین در این مقام موت است، چنانکه در آیهٔ دیگر صریح در این معنی است، و هی قوله تعالی حکایهٔ لقول الکفار فی دارالبوار: «وَكُنَّا نَخْوُضُ مَعَ الْخَائِضِينَ، وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينُ، فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ»<sup>۳</sup> وقال فی القاموس: «والیقین ازاحة الشک کالیقین محرکه

۱- صوفیه.

۲- آیهٔ ۹۹ سورهٔ حجر. یعنی: عبادت کن تا برایت یقین بیاید.

۳- آیات ۴۵ تا ۴۸ سوره مدثر یعنی: و بودیم که صحبت بیهوده داشتیم با بیهودگان تکذیب، و تکذیب می‌کردیم روز جزا را، تا آمد ما را یقین (مرگ) پس درخواست شفاعت کنندگان بحالشان نفعی نرساند.

والموت»<sup>۱</sup>.

وامام متقیان و پیشوای موحدان<sup>۲</sup> تا شب شهادت  
وليلة الوصال الى رضوان الملك المتعال اعمال موظفه<sup>۳</sup>  
ونوافل مقرّرة<sup>۴</sup> خود را ترك و اهمال نفرموده که از آن جمله  
هزار رکعت بوده، و همچنین اهل بیت طاهره، و عبادت  
سید السجاده معروف بین العباد است.

[واز حضرت عیسی علیه السلام مادام الحیات تکلیف  
ساقط نشد چه جای دیگران، چنانچه می فرماید: «واوصانی  
بالصلوة والزکوة مادمت حياً»<sup>۵</sup>]

واز جمله قصص لطیفه آن که فاضل محقق مدقق شیخ  
علی کبیر صاحب کتاب «در المنثور» که از نواده های شهید  
ثانی است در رساله «سهام مارقه» اشاره به بعضی از مطاعن  
متصوفه می نماید که از آن جمله رقص و تغنی ایشان است.  
می فرماید عبارتی را که مضمونش این است: من در شام  
بودم و شنیدم که شخص صوفی وارد دمشق شده است،  
و مردم کمال اعزاز و احترام نسبت به او به عمل می آورند

۱- القاموس المحيط: ۲۸۰/۴ - یَقِنَ - یعنی: یقین همان برطرف شدن شک

است - مانند «یَقِنَ» - و مرگ. ۲- حضرت امیر المؤمنین علیه السلام.

۳- واجبات. ۴- مستحبات.

۵- مریم: ۱۹ یعنی: خداوند به من سفارش نموده تا زمانی که در قید حیات

هستم نماز و روزه را بجای آورم.

و غلوئی دربارهٔ او دارند، و تحف و اموال بسیاری برای او جمع نموده‌اند و به او تبرک می‌جویند، و چون از دمشق بیرون آمدیم نظر کردم دیدم که در میان قافله شخصی جبّه پشمینه پوشیده و بر سر عمامهٔ پشمی دارد، به صورت شیخ نجدی، و در صورتش چند عدد موی کمی هست.

پس احوال او را پرسیدم گفتند همان شیخ صوفی است که در دمشق آن‌همه مرید داشت و مردم تبرک به او می‌جستند. به خاطرم رسید که قدری با او صحبت بدارم و حقیقت حالش را معلوم کنم. پس رفتم و به او رسیدم و سلام گفتم و با او از علم تصوف و غیر آن گفتگو کردم، دیدم که اصلاً فهم و سوادی ندارد. باز گفتگو کردم به زبان صوفیان قالبی دیدم که از آن مرحله هم عاری است.

پس بر سبیل استهزاء و سخریه بعضی سخنان گفتم که موافق مزاجش بود. چون آن خوش آمده‌ها را شنید او را بسیار خوش آمد، و گفت خوب است که هر روز به رفاقت تو از این قافله کناری بگیریم، و صحبت بداریم و شکر کرد که مثل مرا در این قافله دیده است برای صحبت، و یک نفر دیگر هم با ما مصاحب شد.

پس روز اول به اتفاق طی راه کردیم، چون وقت ظهر شد من و رفیقم بر غدیر<sup>۱</sup> آبی پیاده شدیم و وضو ساختیم

۱- آبگیر - تالاب. (فرهنگ معین).



ونماز گزاردیم، و آن صوفی نشسته بود و نماز نمی کرد، گفتم شاید من بعد نماز کند. پس به اتفاق رفتیم، تا آن که وقت مغرب شد و اهل قافله منزل کردند، و این مرد با ما بود و نماز نگذارد، و روز دوّم نیز به همین وضع گذشت.

و چون روز سیّم شد و خواست که با ما رفاقت کند، گفتم: من از تو سؤالی دارم از تو می پرسم پیش از آن که با ما رفاقت کنی گفت: چه چیز است؟ گفتم: تو را دیدم در این دوروز اصلاً نماز نگذاری، آیا عذر تو در ترك نماز چه [چیز] بود؟ چون این سخن را شنید خنده و قهقهه شنیع بسیار بلندی کرد و گفت: گویا تو مرا نمی شناسی و نشنیده ای که من کیستم؟ گفتم: بلی شنیده ام که از بزرگان متصوّفه ای گفت: من واصل شده ام، و مثل من واصلی چه حاجت به نماز دارد و روزه هم نمی گیرم، و نزد من کنیزی هست که او را مردی از اهل شام برای من به هدیه فرستاده که او را به هشت صد قروش خریده است و کنیز بسیار خوبی است که او را در محمل نشانیده سوار کرده ام، و هر شب با او مجامعت می کنم، و غسل جنابت نمی کنم، و با وجود اینها که شنیدی نسب من به ابی بکر صدیق می رسد و تو بحث می کنی که چرا نماز نمی کنی؟

چون این کلام را شنیدم رفاقت او را موقوف کردم، و ظروفی که با او اکل و شرب می کردم تغییر دادم». تمام شد

کلام شیخ علی (ره)<sup>۱</sup>.

و آیت الله علامه حلی در کتاب «نهج الحق وکشف الصدق» - بعد از ذکر بعضی از مطاعن این ملاحین - می فرماید: که من مشاهده کردم جماعتی از صوفیه را در حائر<sup>۲</sup> امام حسین علیه السلام که نماز شام و خفتن را کردند به طریقی که متعارف ایشان بود، و یکی از ایشان نشسته بود و نماز نمی کرد. من از ایشان پرسیدم که این شخص چرا نماز نمی کند؟ گفت: او چه حاجت به نماز دارد و حال آن که واصل شده است. آیا جایز است که قرار دهد میان خود و خدا حاجزی و مانعی را؟ گفتم: نه، گفت: نماز مانع و حایل است در میان عبد و رب<sup>۳</sup>.

وسید مرتضی رازی در کتاب «تبصرة العوام» می فرماید که: جماعتی می گویند که ما واصلیم به حق و نماز و روزه و زکات و حج را مقرر کرده اند که سالک به واسطه آنها تهذیب اخلاق نموده معرفت حق حاصل نماید، و چون واصل شود تکلیف از او مرتفع است، و چیزی بر او واجب نیست، هر چه او کند نیکو بود، و وطنی مادر و دختر و خواهر و برادر و پسر و شرب خمر و مال مردم بر وی حلال باشد،

۱- السهام المارقه من اغراض الزنادقه: مخطوط: ص ۲۰.

۲- حائر از اسامی حرم امام حسین علیه السلام است.

۳- نهج الحق: ۵۸، الانوار النعمانیة: ۲۸۲/۲.

وکسی را بر وی اعتراض نبود.

واگر دیگری با وی معاشرت کند مباح بود، واگر یکی از این واصلان که به مرتبه کمال و معرفت رسیده اراده معاشرت کند و آن اصل کامل مضایقه کند از درجه کمال ساقط گردد، و از دائره اعتبار خارج شود، بلکه کافر شود. واگر کودکی یا زنی که در مرتبه نقص باشند و به مرتبه کمال و معرفت نرسیده باشد کامل و اصل با وی مقاربت کند، وی به مرتبه عالی ولایت می رسد، بی آنکه مجاهده کرده باشد و ریاضتی کشیده باشد، زیرا که راحت به واصل کامل رسانیده اند. تمام شد کلام سید رحمه الله<sup>۱</sup>.

واز کلمات مشهوره ایشان است که: «إِذَا ظَهَرَتْ الْحَقَائِقُ بَطَلَتِ الشَّرَائِعُ»<sup>۲</sup> و تشبیه کرده اند شریعت را به چراغ و علم طب و کیمیا، و چون کسی مسافت را طی کرد و به مقصد رسید، چه احتیاج به چراغ دارد، و چون بیمار صحیح شود، چه احتیاج به طبیب دارد، و چون مس طلا شود چه احتیاج به کیمیا دارد، و گویند: «طلب الدلیل بعد الوصول الی المدلول قبیح، و ترک الدلیل قبل الوصول قبیح»<sup>۳</sup>

۱- تبصرة العوام: ۴۹.

۲- یعنی وقتی حقایق آشکار شد، شرایع و ادیان باطل می شود. مثنوی مقدمه دفتر پنجم: ۸۱۸.

۳- یعنی: طلب کردن دلیل بعد از رسیدن به مدلول، و ترک کردن آن پیش از رسیدن به مدلول قبیح است. - مثنوی مقدمه دفتر پنجم: ۸۱۸. و مناقب العارفین: ۷۲۴/۲.

وصاحب «گلشن راز» گوید:  
 تَبَه گَر د د سراسر مغز بادام  
 گرش از پوست بخراشی گه خام  
 ولی چون پخته شد بی پوست نیکوست  
 اگر مغزش بر آری بر کنی پوست  
 شریعت پوست، مغز آمد حقیقت  
 میان این و آن باشد طریقت  
 خلل در راه سالک نقص مغز است  
 چه مغزش پخته شد بی پوست نغز  
 است<sup>۱</sup>

### وایضاً

چو برخیزد تو را این پرده از پیش  
 نماند دین و آیین مذهب و کیش  
 من و تو چون نماند در میانه  
 چه کعبه چه کنشت چه دیر و خانه<sup>۲</sup>  
 و مولوی رومی در «مثنوی» گوید:  
 زانکه عاشق از دم نقد است مست  
 لاجرم از کفر و از ایمان برست

۲- شرح گلشن راز: ۷۳۷.

۱- شرح گلشن راز: ۷۴۰.

کفر و ایمان هر دو چون دربان اوست

اوست مغز و کفر و دین او را دو پوست<sup>۱</sup>  
 و از خطاهای بیّنه او که در هیچ کتاب معتبری از سنی  
 و شیعه به نظر نرسیده است و کسی از معتبرین نقل ننموده،  
 و شاید که از السنه و افواه<sup>۲</sup> عوام عامه و نقالهای ایشان شنیده  
 باشد، اسناد خطا به پیغمبر اولوالعزم است در ارشاد و هدایت  
 نمودن او کافر جاهلی را به راه حق و اسلام و تغییر و سرزنش  
 نمودن [جناب اقدس] الهی رسول خود را که مرسل نموده  
 بود برای هدایت خلق و تعلیم جهّال و اهل ضلال در امثال  
 فرموده او عزّوجلّ که تو برای وصل کردن رفته بودی نه برای  
 فصل کردن.

و ثانیاً ترغیب آن کافر را در مداومت بر اعتقاد سابق به آن  
 روشی که داشت از جهل و ضلالت، و حال آن که منافاتی  
 مابین اعتقاد حق و تنزیه الهی از نقایص و صفات بشریه با  
 محبت او نیست، بلکه کاملتر می سازد، با آن که نسبت  
 آن جاهل به محبت الهی زیاده از «عَبْدَهُ عَجَل»<sup>۳</sup> نبود که به  
 تصوّر آن که پروردگار عالمیان در او حلول کرده است بر دور  
 او طواف می کردند، و شادیهها و ذوقهای نمودند، تا آن که

۱- مثنوی: دفتر چهارم: ۷۸۸. ۲- از زبان مردم عوام.

۳- عبده عجل، یعنی گوساله پرستان بنی اسرائیل.

رسید به ایشان آنچه رسید، چنانکه مکرّر شنیده خواهی بود،  
و توبه ایشان قبول نشد، تا آنکه جمع کثیری از یکدیگر را  
کشتند، چنانکه می‌گوید:

دید موسی یک شبانی را به راه  
کو همی گفت ای کریم وای اله  
تو کجایی تا شوم من چاکرت  
چارقت دوزم ز نم شانه سرت  
جامهات دوزم شپشهایت کشم  
شیر پیشت آورم ای محتشم  
دستکت بوسم بمالم پایکت  
وقت خواب آید بروم جایکت  
ای فدای تو همه بزهای من  
وی به یادت هی هی و هیهای من  
زین نمط بیهوده می‌گفت آن شبان  
گفت موسی با کیستی ای فلان  
گفت با آنکس که ما را آفرید  
وین زمین و چرخ ازو آمد پدید  
گفت موسی های خیره سر شدی  
خود مسلمان نشده کافر شدی  
وین چه ژاژ است و چه کفر است و فجار  
پنبه‌ای اندر دهان خود فشار

چاروق وپا تا به لایق مرتورااست  
 آفتابی را چنینهاکی رواست  
 شیر آن نوشد که در نشو ونماست  
 چاروق آن پوشد که او محتاج پاست  
 دست وپا در حق ما آسایش است  
 در حق پاکی حق آرایش است  
 گر نبندی زین سخن تو حلق را  
 آتشی آید بسوزد خلق را  
 بی ادب گفتن سخن در کار حق  
 دل بمیراند سیه گردد ورق  
 لم یلد لم یولد او را لایق است  
 والد ومولود او را خالق است  
 گفت ای موسی دهانم دوختی  
 وز پشیمانی تو جانم سوختی  
 جامه را بدرید و آهی کرد و تفت  
 سر نهاد اندر بیابان و برفت  
 وحی آمد سوی موسی از خدا  
 بنده ما را ز ما کردی جدا  
 تو برای وصل کردن آمدی  
 نی برای فصل کردن آمدی

هرکسی را سیرتی بنهاده‌ایم  
 هرکسی را اصطلاحی داده‌ایم  
 ما بری از پاک و ناپاکی همه  
 و از گران جانی و چالاکی همه  
 من نکردم خلق تا سودی کنم  
 بلکه تا بربنندگان جودی کنم  
 ما برون را ننگریم و قال را  
 ما درون را بنگریم و حال را  
 زانکه دل جوهر بود گفتن عرض  
 پس طفیلی دان عرض جوهر غرض  
 چند ازین اضممار و الغاز و مجاز  
 سوز باید سوز با آن سوزباز  
 موسیا آداب دانان دیگرند  
 سوخته جان و روانان دیگرند  
 عاشقان را هر زمان شوریده نیست  
 برده ویران خراج و عشر نیست  
 گر خطا گوید و را خاطی مگو  
 و ربود پر خون شهید او را مشو  
 خون شهیدان را ز آب اولی تر است  
 وین خطا از صد صواب اولی تر است



ملت عاشق ز ملتها جدا است  
عاشقان را مذهب و ملت خداست  
بعد از آن در سرّ موسی حق نهفت  
رازهایی کآن نمی آید بگفت  
شرح آن را گر بگویم ابله‌یست  
زانکه شرح او ورای آگهیست  
گو بگویم عقلها را برکنند  
ور نویسم بس قلمها بشکنند  
چونکه موسی این عتاب از حق شنید  
در بیابان از پی چوپان دوید  
عاقبت دریافت او را و بدید  
گفت مژده ده که دستوری رسید  
ای معاف یفعل الله مایشا  
بی محابا رو زبان را برگشا  
هیچ ترتیبی و آدابی مجوی  
آنچه می خواهد دل تنگت بگو  
کفر تو دینست و دینت نور جان  
ایمنی و ز تو جهانی در امان!

## قنیه پنجم

در ذکر جمله‌ای از کلمات واهیه  
و ادعاهای باطله ایشان

بدان که عطار در کتاب «جوهر الذات» می‌گوید:  
منم الله ودر عین کمالم  
منم الله ودر عین وصالم  
منم الله و خود در خود بدیدم  
بخود گفتم کلام و خود شنیدم<sup>۱</sup>.

و نقل است که سائلی از شمس تبریزی از احوال ملای  
رومی سؤال نمود، گفت: اگر از قولش می‌پرسی: «انما امره اذا  
اراد شيئاً ان يقول له كُن فيكون»<sup>۲</sup> و اگر از فعلش می‌پرسی:  
«كل يوم هو في شأن»<sup>۳</sup> و اگر از صفاتش می‌پرسی: «هو الله الذي

---

۱- جوهر الذات: ۱۶۱. وحديقة الشيعه: ۵۶۸.

۲- يس: ۸۲. یعنی: بدرستی که هرگاه خدا به ایجاد چیزی فرمان دهد همین که  
بگوید شو، شده است.

۳- الرحمن: ۲۹. یعنی: هر روزی آبستن حادثه‌ای است (خدا در آن روز  
حادثه‌ای پدید می‌آورد).

لاله الا هو عالم الغیب والشهادة هو الرحمن الرحیم»<sup>۱</sup> و اگر از  
ذاتش می پرسی: «لیس کمثله شیء وهو السَّمیع البصیر»<sup>۲</sup>  
شیخ محمود شبستری گوید:  
نیست کامل در جهان آن کس که در یاعین اوست  
عین دریا هر که شد میدان که مرد کامل است  
ماهمه دریا و دریاعین ما بوده ولی  
مائی و ما در میان ما و دریا حائل است  
و محمد بن علی الطائی المشتهر به محیی الدین  
المعروف عنداهل الحق به «میت الدین» گفته است که «کنتُ  
وَلِیاً و آدم بین الماء والطين»<sup>۳</sup> و گفته است: من خاتم اولیاءم  
و جمیع انبیاء به تهنیت ختم ولایت من آمده اند، و گفته است  
جمیع انبیاء اقتباس علم از خاتم الانبیاء می کنند، و جمیع  
اولیاء از خاتم الاولیاء، و خاتم الانبیاء از خاتم الاولیاء اقتباس  
می کنند.<sup>۴</sup>

۱- حشر: ۲۲. یعنی: او خدایی است که جز او خدایی نیست. دانای رازهای  
نهانی و آشکار است. او خدای رحمن و رحیم است.

۲- شوری: ۱۱. یعنی: چیزی مانند خدا نیست، و او شنوا و بینا است.  
(تحفة الاخیار: ۱۳۹).

۳- یعنی: من ولی بودم در حالی که آدم میان آب و گل بود. این سخن از پیغمبر  
اکرم صلی الله علیه و آله است. که فرمود: «کنت نبیاً و آدم بین الماء والطين»  
(بحار الانوار: ۴۰۲/۱۶)

۴- شرح فصوص خواجه محمد پارسا: ۷۷ و ۷۸ الفتوحات المکیة: ۳/۱- ۲۴۴۶.

وگوید اولیاء رجبیین کسانیند که رافضی - یعنی شیعه - رابصورت خوك می بینند.<sup>۱</sup>

واز جمله، اقطابی که ذکر نموده است خلفای ثلاث و معاویة بن یزید و عمر بن عبدالعزیز و متوکل عباسی است.<sup>۲</sup> واز ابو یزید بسطامی مشهور است که خود را ترجیح بر انبیاء اولوالعزم می داده است و می گفته: «سبحانی، سبحانی؛ ما اعظم شأنی، لا اله الا انا فاعبدون انا الحق؛ لیس فی جبتی الا الله؛ ولوائی اعظم من لواء محمد صلی الله علیه و آله».<sup>۳</sup> چنانکه مولوی گوید:

گفت مستانه عیان آن ذوفنون لا اله الا اناها فاعبدون<sup>۴</sup>  
 واز کلمات ایشان است که: «لِلنَّفْسِ سِرٌّ وَمَا ظَهَرَ ذَلِكَ السِّرُّ الاَعْلَى فِرْعَوْنَ حَيْثُ قَالَ اَنَا رَبُّكُمْ الاَعْلَى».<sup>۵</sup>  
 ودر کتاب «مناقب العارفين»<sup>۶</sup> مذکور است که مولوی

۱- الفتوحات المکیة: ۸/۲. ۲- الفتوحات المکیة: ۶/۲.

۳- یعنی: پاك و منزهم من، چقدر مقام من بزرگ است. خدائی جز من نیست من برحقم، ودر پیراهنم جز خدانست، پرچم من از پرچم محمد بزرگتر است (تذکره الاولیاء: ۱/۱۳۷ و ۱۴۰ و ۱۷۶، تحفة الاخیار: ۱۶۳).

۴- مثنوی: دفتر چهارم: ۷۲۹.

۵- یعنی: برای نفس آدمی رازی است، وآن راز آشکار نشد جز برای فرعون در وقتی که گفت: من خدای برترین شمایم.

۶- مناقب العارفين تألیف: شمس الدین احمد افلاکی، یکی از عرفاء عامه است.

گفت نوبتی در وقت عروج سماوات آسمان چهارم را از  
اشعه انوار آفتاب جهانتاب خالی یافتم. از ساکنان ملاء اعلی  
استفسار واقع شد فرمودند که به طواف آستان ملک آشیان  
فلک مکان حضرت شیخ شمس الدین به زمین رفته است،  
وبعد از معاودت بحال خود بود!

وگویند اعتقادش آن بود که هرکس هفتصد طبقه از نور  
حق را طی کند او بر انبیاء ترجیح دارد، وشمس تبریزی طی  
کرده است، چنانکه در غزلیات خود گفته:  
مطربم سر مست شد انگشت بر رق می زند  
پرده عشاق را از دل به رونق می زند  
رخت بر بندید ای یاران که سلطان دوکون  
ایستاده بر لوای چرخ سنجق می زند  
عیسی و موسی چه باشد چاکران حضرتش  
جبرئیل اندر فنونش سحر مطلق می زند  
جان ابراهیم مجنون گشت اندر شوق او  
تیغ را بر حلق اسمعیل و اسحق می زند  
احمدش گوید که واشوقا الی اخواننا  
بر وفای عشق او صدیق صدق می زند

کیست آنکس این چنین مردی کند اندر جهان

شمس تبریزی که ماه بدر را شق می زند<sup>۱</sup>  
در کتاب «مناقب العارفين» مذکور است که آورده اند که  
منکری از حضرت مولانا از تحلیل یکی از محرّمات پرسید  
و مراد او بر سیل کنایه حضرت شیخ شمس الدین بود، مولانا  
در جواب فرمود:

این نباشد و ر بود ای مرد پاك

بحر قلزم را ز مرداری چه پاك<sup>۲</sup>

۱- کلیات شمس: ۳۰۷ غزل ۷۳۷، تحفة الاخیار: ۱۳۷.

۲- مناقب العارفين: ۶۳۹/۲.



## تنبیه ششم

### [اعمال قبیحه صوفیان]

بدان‌که از جمله اعمال قبیحه جمعی از این جماعت  
تعشّق است. سیّما با پسران امرد، خصوص در وقتی که مرید  
شوند، و بسیاری از این طایفه به این مرض مبتلا می‌باشند،  
چنانکه در کتب مسطور و برالسنه و افواه مشهور است.  
و شکی نیست که هیچ‌یک از انبیاء و اولیاء و ائمه دین  
و صحابه را شدین متهم به این ناخوشی نبوده‌اند، و همچنین  
علمای اوتاد و فقهاء و زهاد هیچ‌یک تعشّق را مدح نکرده‌اند،  
و موصل به حق و قنطره<sup>۱</sup> و صول ندانسته‌اند، بلکه در اخبار  
مذمت آن تصریحاً و تلویحاً وارد شده است. چنانکه از  
معصوم سؤال شد از حال «عشق» حضرت می‌فرماید:  
«قُلُوبٌ خَلَّتْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ، فَأَبْتَلَاهَا اللَّهُ بِذِكْرِ غَيْرِهِ»<sup>۲</sup>

۱- یعنی: پل.

۲- یعنی: عشق دل‌هایی است که خالی شده از یاد خدا و خدا هم او را مبتلا به یاد  
غیر خود کرده است. امالی صدوق: ۵۳۱ حدیث ۳، علل الشرایع: ۱۴۰/۱



وحقیر در سابق ازمنه در ضمن بعضی از مثنویات  
 اشاره به بعضی از احوال قلندران ایشان نموده، چون خالی از  
 لطفی نیست عرض می شود:  
 کعبه و مسجد تو را باشد چو دیر  
 تا نسازی محو از دل نقش غیر  
 گر ترا در دل غم دلدار نیست  
 سبحة زهدت کم از زئار نیست  
 رشته دنیای دون از دل گسل  
 میخ استر را بگل زن نی به دل  
 در قناعت کوش و کمتر کن طمع  
 آن شنیدستی که عز من قنع  
 گر ادامت<sup>۱</sup> نیست قانع شو به نان  
 نی که گردی در بدر پرسه زنان  
 کاسه کشکولت بکف عباس وش  
 صد چه اشعث باشدت همیان کش  
 چون قلندر های وهویت بهر تن  
 از نفیرت رم کنند هر مرد وزن  
 از شهیق و از نهیق این خران  
 در فلك لر زد به خود این اختران

کهنه دلّقی را مرّقع ساخته  
 گیسوان را بر قفا انداخته  
 رشته و سنگ قناعت بر کمر  
 ای پسر غول بیابان را نگر  
 شکل شیطانست ای یحیی بین  
 الحذر از مکر شیطان لعین  
 جمله تزویر است و دام ابلهان  
 تاخری افتد بدامش ناگهان  
 نیست غیر از حبّ دنیا در دلش  
 حل نسازد غیر درهم مشکش  
 شربت دینار دردش را دواست  
 مذهبش مالست و معبودش هواست  
 نام درویش است و دّوَریش<sup>۱</sup> از طعام  
 پر شود از دیگ ظالم صبح و شام  
 دم زند از کشف و نبود جز هوس  
 کشف عورت می کند اما ز پس  
 قانع است اما به مردان پس بدان  
 زین سبب باشد مرید امردان

چشمش ار افتد به یار دلفریب  
 در وصالش حيله‌ها جوید عجیب  
 در جمالش گه نظاره می‌کند  
 گاه بهرش استخاره می‌کند  
 صورتش منکر ولی سیرت ببین  
 خوش خط و خال است مار نازنین  
 املس و صافی و براق است لیک  
 می‌زند گر فرصتش دادی تونیک  
 غافل از حق ذاهل<sup>۱</sup> از دین بی‌خرد  
 بر در هر ظالمی رو آورد  
 پوس تختش گر بیفتد پیش در  
 تنگ سازد راه را بر رهگذر  
 این نجاست کی شود از راه دور  
 تا نگیرد زر از آن خواجه به‌زور  
 پیره‌زن حلوا اگر سازد درون  
 بر درش ناگه قیام<sup>۲</sup> ی‌نظرون<sup>۲</sup>  
 تا نگیرد چون رود زان دربدر  
 ورنه بوقش می‌کند صد گوش کر

---

۱- خارج.

۲- یعنی: اگر پیرزنی در داخل خانه حلوائی درست کند ناگهان قلندران به نظاره بر در خانه می‌ایستند.

از نفیرش در فلک پیچد صدا  
 گر نیابد طعمه آن نرگدا  
 گرنه زینها جمله مقصودش شود  
 آن زمان وقتِ پهبین دودش شود  
 آتش حرص و طمع خاموش کن  
 نان و حلوای بهائی گوش کن

### [اوحدالدین کرمانی]

واز جمله عشاق ایشان که کتمان عشق نکرده اند شیخ  
 اوحدالدین کرمانی و شیخ ابراهیم عراقی است. بدانکه  
 ملاجافی در «نفحات الانس» نقل نموده است که: در بعضی از  
 تواریخ مذکور است که چون شیخ اوحدالدین کرمانی در  
 سماع گرم شدی، پیراهن مردان چاک کردی، و سینه به سینه  
 ایشان باز نهادی.

چون به بغداد رسید، خلیفه پسری صاحب جمال  
 داشت. این سخن بشنید گفت او مبتدع است و کافر اگر ازین  
 گونه حرکتی کند وی را بکشم. چون در سماع گرم شد، شیخ  
 به کرامت دریافت و گفت:

سهل است مرا بر سر خنجر بودن

در پای مراد دوست بی سر بودن

تو آمده‌ای که کافری را بکشی

غازی چه توئی رواست کافر بودن

پسر خلیفه سر بر پای شیخ نهاد و مرید شد<sup>۱</sup>.

حقیر گوید که: طریق معرفت و اطلاع چنین شخصی به

ارادهٔ پسر خلیفه معلوم است که به یکی از دوره خواهد بود:

یا آنکه در وقت سخن گفتن پسر خلیفه کسی حاضر بود و این

خبر را آورد برای او، و یا از ایحاء<sup>۲</sup> شیاطین است، چنانکه در

آیه شریفه هست: «وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ»<sup>۳</sup>

و از این مقدار بدان بقیهٔ اخبارات غیبیهٔ ایشان را اگر صحت

داشته باشد، والا غالباً جعلیات است.

### [فخرالدین عراقی]

وایضاً در احوال شیخ فخرالدین ابراهیم عراقی گوید:

وی صاحب کتاب «لمعات» است و دیوان شعر وی مشهور

است از نواحی همدان است در صغر سن حفظ قرآن کرده

بود، و بغایت خوش می خواند، چنانکه همهٔ اهل همدان

شیفتهٔ آن بودند، و بعد از آن به تحصیل علوم اشتغال نمود،

۱- نفحات الانس: ۵۹۰. ۲- وحی رساندن.

۳- انعام: ۱۲۱ یعنی: شیاطین به دوستان خود وحی می رسانند.

چنانکه گویند در سن هفده سالگی در بعضی مدارس مشهور همدان به افادت مشغول بود.

روزی جمعی قلندران به همدان رسیدند، و با ایشان پسری صاحب جمال بود، و بر وی مشرب عشق غالب بود. چون آن پسر را دید گرفتار شد، مادام که در همدان بودند با ایشان بود، چون از همدان سفر کردند و چند روزی که گذشت بی طاقت شده، در عقب ایشان برفت، چون به ایشان رسید به رنگ ایشان درآمده همراه ایشان به هندوستان افتاد. در شهر «مولتان» به صحبت شیخ بهاءالدین زکریا رسید. گویند که شیخ وی را در خلوت نشانند، و از چله وی یک دهه بگذشت، وی را وجدی رسید و حالی بر وی مستولی شد. این غزل را گفت:

نخستین باده کاندرا جام کردند

ز چشم مست ساقی وام کردند  
و آنرا به آواز بلند می خواند و می گریست. چون اهل خانقاه آن را دیدند، و آنرا خلاف طریقه شیخ دانستند چه طریق ایشان در خلوت جز اشتغال به ذکر یا مراقبه امری دیگر نبود، آنرا بر سبیل انکار به سمع شیخ رسانیدند، و شیخ فرمود که شما را از اینها منع است و او را منع نیست.

چون روزی چند برآمد، یکی از مقربان شیخ را گذر بر خرابات افتاد. شنید که آن غزل را خراباتیان با چنگ و چغانه

می گفتند: پیش شیخ آمد و صورت حال باز نمود، و گفت که باقی شیخ حاکمند. شیخ سؤال کرد که چه شنیدی بازگو! چون به این بیت رسید که:

چو خود کردند راز خویشان فاش

عراقی را چرا بدنام کردند  
 شیخ فرمود که کار او تمام شد، برخاست و به در خلوت عراقی آمد و گفت عراقی مناجات در خرابات می کنی بیرون آی. بیرون آمد و سر در قدم شیخ نهاد، و شیخ به دست مبارک خود سر او را از خاک برداشت و دیگر او را به خلوت نگذاشت! و خرقة از تن مبارک خود کشید و در وی پوشانید. و بعد از آن فرزند خود را به عقد و نکاح وی درآورد، و از فرزند شیخ پسری آمد وی را کبیرالدین لقب کردند، بیست و پنج سال در خدمت شیخ بود. چون شیخ را وفات نزدیک شد وی را بخواند و خلیفه خود ساخت و به جوار رحمت حق پیوست.

چون دیگران التفات شیخ را نسبت به وی ملاحظه کردند، عرق حسد در ایشان بجنید، به پادشاه وقت رسانیدند که اکثر اوقات وی به شعر می گذرد، و صحبت وی همه با جوانان صاحب جمال است وی را استحقاق خلافت شیخ نیست. چون شیخ عراقی آن را دانست عزم زیارت حرمین شریفین - زاد هماالله تعالی شرفاً - نمود، و بعد از

زیارت به جانب روم رفت به صحبت شیخ صدرالدین قونوی قدس سره رسید و از وی تربیت یافت.

و جماعتی را دید «فصوص» می خوانند استماع کرد، و در اثنای استماع آن «لمعات» را نوشت، چون تمام کرد به نظر شیخ رسانید. شیخ آن را پسندید و تحسین فرمود. معین‌الدین پروانه از امرای روم مرید و معتقد شیخ عراقی بود. به جهت شیخ در توقات<sup>۱</sup> خانقاهی ساخت و هر روز به ملازمت شیخ می آمد.

روزی به خدمت شیخ آمد و مبلغی زر همراه آورد، به نیازمندی تمام گفت که شیخ ما را هیچ کاری نمی فرماید و التفاتی نمی نماید. شیخ بخندید و گفت ای امیر ما را به زر فریفتن نتوان، بفرست و حسن قوال را به ما برسان، و این حسن قوال در جمال دلپذیر بود، و در حسن صورت بی نظیر، و جمعی گرفتار وی در حضور و غیبت، و هوادار وی.

چون امیر تعلق خاطر شیخ را به وی دریافت فی الحال کسی به طلب وی فرستاد، بعد از غوغای عاشقان و دفع مزاحمت ایشان، وی را آوردند. شیخ با امیر و سایر اکابر استقبال وی کردند. چون نزدیک رسیدند، شیخ پیش رفت و بر وی سلام کرد و کنار گرفت. شربت خواست و وی را با

۱- شهری است در ناحیه ارزروم ترکیه. (معجم البلدان: ۵۹/۲).



یاران وی به دست خود شربت داد و از آنجا به خانقاه شیخ رفتند و صحبتها داشتند و سماعها کردند.  
و خدمت شیخ در آن وقت غزلهای گفت و از آن جمله این غزل است:

ساز طرب عشق که داند که چه ساز است

کز زخمه او نه فلك اندر تك و تاز است  
و بعد از مدتی حسن قوال اجازت خواست و به مقام خود مراجعت کرد.

گویند که: روزی امیر معین الدین به طرف میدان می گذشت، دید که شیخ چوگان در دست میان کودکان ایستاده، امیر با شیخ گفت ما از کدام طرف باشیم؟ شیخ گفت از آن طرف، و اشاره به راه کرد. امیر روان شد و برفت.

چون امیر معین الدین وفات نمود، خدمت شیخ از روم متوجه مصر شد و وی را با سلطان مصر ملاقات افتاد. سلطان مصر مرید و معتقد وی شد، و وی را شیخ الشیوخ مصر گردانید. اما وی همچنان بی تکلف در بازارها گردیدی و گرد هنگامها طواف کردی.

روزی در بازار کفشگران می گذشت نظرش بر کفشگر پسری افتاد، شیفته وی شد. پیش رفت و سلام کرد و از کفشگر سؤال کرد که این پسر کیست؟ گفت پسر من است. شیخ به لبهای پسر اشارت کرده گفت: ظلم نباشد که چنین لب

و دندان‌ی با چرم خر مصاحب باشد.

کفشگر گفت ما مردم فقیریم و حرفه ما این است. اگر چرم خر به دندان نگیرد نان نیابد که به دندان گیرد. سؤال کرد که هر روز چه مقدار کار کند؟ گفت: هر روز چهار درم. شیخ گفت که هر روز هشت درم بدهم که او دیگر این کار نکند.

شیخ هر روز برفتی و با اصحاب بردکان کفشگر بنشستی و فارغ‌البال در روی او نظر کردی و اشعار خواندی و بگریستی مدعیان این خبر را به سلطان رسانیدند. از ایشان سؤال کرد که این پسر را به شب یا به روز با خود می‌برد یا نه؟ گفتند: نه گفت با وی در دکان خلوتی می‌سازد؟ گفتند: نه. دوات و قلم خواست و بنوشت که هر روز پنج دینار دیگر بر وظیفه خادمان شیخ فخرالدین عراقی بیفزایند.

روز دیگر شیخ را با سلطان ملاقات افتاد، سلطان گفت: چنین استماع شد که شیخ را در دکان کفشگری با پسری نظر افتاده است، محقری<sup>۱</sup> به جهت خرجی شیخ تعیین یافت. اگر شیخ خواهد آن پسر را به خانقاه برد. شیخ گفت ما را منقاد او باید بود. بر وی حکم نتوانم کرد.

بعد از آن شیخ از مصر عزیمت شام نمود. سلطان مصر به ملك الامرای شام نوشت که با جمله علماء و مشایخ و اکابر

استقبال کنید. چون استقبال کردند ملك الامراء را پسری بود پس صاحب جمال، چون شیخ را نظر بر وی افتاد، بی اختیار سر در قدم وی نهاد، پسر نیز سر در قدم شیخ نهاد. ملك الامراء نیز با پسر موافقت کرد. اهل دمشق را از آن انکاری در دل پیدا شد. اما مجال نطق نداشتند.

چون شیخ در دمشق مقام گرفت و ششماه گذشت فرزند او کبیرالدین از «مولتان» بیامد، ومدّتی در خدمت پدر بسر برد. بعد از آن شیخ را عارضه‌ای پیدا شد. در روز وفات پسر را با اصحاب بخواند و وصیتها فرمود و داع کرد و این رباعی گفت: در سابقه چون قرار عالم دادند

ما ناکه نه بر مراد آدم دادند

زان قاعده و قرار کان روز افتاد

نه بیش بکس قسمت ونه کم دادند

در هشتم ذی‌قعدة سنه ثمان وثمانین وستمائه (۶۸۸ هـ.ق)

از دنیا برفت<sup>۱</sup>.

### [مولوی]

و چون منجر شد کلام به این مقام، پس مناسب چنان

۱- نفعات الانس: ۶۰۱-۶۰۵.

است که به ذکر جمله‌ای از احوال مولوی رومی به پردازیم تا ناظران را اطلاعی حاصل شود.

بدان‌که: در کتاب «مناقب العارفین» که تألیف بعضی از علماء اهل تسنن است و کمال ارادت به مولوی داشته، مذکور است که مولوی، محمد اسم اوست، و مولدش بلخ است و موطن و مدفنش روم است در شهر قونیه، و ولادت در بلخ در هشتم شهر ربیع‌الاول سنه ششصد و چهار (۶۰۴) هجری واقع شد<sup>۱</sup> و وفاتش در روز یکشنبه در وقت غروب پنجم شهر جمادی‌الآخری سال ششصد و هفتاد (۶۷۰) واقع شد، و نسبش به ابی‌بکر صدیق می‌رسد. و پدرش محمد بن الحسن بن احمد الخطیب البلخی البکری است<sup>۲</sup>. و از جمله مشایخ کبار صوفیه است و در طفولیت با والدش به بلخ نقل نموده، و سبب آن خوف سلطان وقت بود نظر به میل عوام به ایشان<sup>۳</sup>.

و اکاذیب بی‌نه بسیار در آن کتاب مذکور است، و به طریق ارسال نقل می‌کند، و اسناد به کتاب معتبری نداده است، و معلوم است که مجعول به جعل مریدین مرتدین خواهد بود که رواج کارخانه معاش را به این نحو جعلیات

۱- مناقب العارفین: ۷۳/۱.

۲- مناقب العارفین: ۸/۱.

۳- مناقب العارفین: ۸/۱-۱۰-۱۳.

می دیدند.

از آن مقوله گوید نقل است که در زمان سلطان ولد مولوی تاجری به قونیه آمد تحف و هدایای بی حدّ به خدمت سلطان ولد و سایر یاران آورده، و در اظهار اخلاص عقیده خود نسبت به حضرت مولانا مبالغه بی حد می نمود. در بیان سبب آن حکایت کرد که به سفر بحرین به طلب جواهر رفته بودم، مرا به شخصی نشان دادند، چون پیش او رفتم دُرّجی مملو از لثالی که نور هر یک آبروی مشتری بر خاک ریخته، و چون آنها در خیال خود نمی گردید که این نوع دانه یگانه به دست آید، به بهانه کیفیت تحصیل آن پرسیده شد.

گفت: ما چهار برادر بودیم و پدر پیری داشتیم و بسیار مفلس بودیم و کار ما به جز ماهی گرفتن چیزی نبود. روزی شست<sup>۱</sup> افکنده بودیم چیزی در شست ما افتاد که چندان که می کوشیدیم کشیدن محال می نمود، بعد از زحمت بسیار و مشقّت بی شمار که به کنار آمد جانوری بود که پیکری غریب و هیبتی عجیب داشت که هیچ کس مثل آن ندیده بود. بر بی طالعی خود بسیار ملول گشتیم و با یکدیگر می گفتیم که این به چه کار آید، و ما این را چه کنیم و کجا بریم،

۱- قلاب و تور ماهیگیری. (فرهنگ معین).

و آن جانور کلمات ما را می شنید! وبه ما نگاه می کرد.  
 آخر الامر پدرم گفت که من این را در خانه بند می کنم  
 و از هر کس درمی می گیرم وبه دو می نمایم و آن جانور  
 همچنان به ما نگاه می کرد.

پدرم گفت البته چنین می باید کرد. تا رنج ما ضایع نماند  
 و آن جانور خود خداوند آب بود، و آنرا در آن ولایت  
 عجایب البحر می گفتند.

وی با ما به سخن درآمد، به فرمان و اهب النطق والحیاء  
 و گفت مرا رسوا مکنید و رها کنید تا من چندان چیز از برای  
 شما بیاورم که سالهای دراز و قرنهای بی شمار اولاد شما را  
 بس باشد. ما از نطق او حیران بماندیم.

پدرم گفت: چون توئی را کسی چگونه رها کند؟ گفت:  
 سوگند بخورم که بیایم و بیاورم. پدرم گفت: چگونه سوگند  
 می خوری؟ گفت: به روان مولانا جلال الدین محمد رومی که  
 از آنچه گفتم تجاوز نکنم. پدرم نعره ای بزد و بیهوش شد،  
 و بعد از آن که به خود آمد، گفت: تو مولانا را چه می شناسی؟  
 گفت: دوازده هزار قومیم که مسلمانیم در قیدارادت مولانا ایم.  
 پدرم او را آزاد کرد، و بعد از آن دوروز بماند. آنچه گفته بود  
 صد چندان آورد و از آن جمله نصیب من این است که می بینی<sup>۱</sup>.

حقیر گوید که: رایحه کذب از تمام این قصه چون سایر کرامات منسوبه ایشان لایح و ظاهر است. و بر فرض صحت و عدم احتمال جعل یا سخریه و استهزاء و امثال آن معلوم است که از افکار ابکار شیطانی است که به این صورت درآمده، و با ایشان سخن گفته که اعتقاد ایشان را در باطل خود راسخ سازد.

و پیوسته آن ملعون هنگامه گرم کن اهل ضلالت بود و خود را به صورتی به ایشان می نمود، چنانکه به جوکیان می نمود، و خیال می نمودند که به صحبت خضر یا الیاس و ابدالان و رجال الغیب<sup>۱</sup> - به اصطلاح ایشان - رسیده اند، و مقدمتاً اعانت آن ملعون فرعون را مشهور، و در السنه و افواه مذکور است.

و فرق مابین کرامت و سحر و استدراج و نبی و متنبی و ولی و متولی و کاذب و صادق خالی از صعوبت نیست، و عمدتاً از ملاحظه حال شخص نسبت به عقاید و اعمال به جهت ارباب کمال حاصل می شود.

و ایضاً در آن کتاب مذکور است که نقل نموده اند که شرف الدین گوینده - یعنی مغنی - گفت: مولانا در باغ فلان سه شبانه روز در سماع بود و سه جوق آگوینده که به نوبت گفته

۱- مناقب العارفين: ۷۳/۱ و ۳۳۳ و ۳۴۸.

۲- دسته، و گروه، جوخه (فرهنگ معین).

و نواخته بودند همه از کار و بار ماندند، ناگاه من با قوالی که پهلوی من بود آهسته گفتم سه شبانه روز است که به خانه نرفتم. آیا حال اهل بیت چه باشد؟ ما در این گفتگو بودیم که مولانا کفی زر تازه سکه در دف ما ریخت و آن هزار و هفتصد درم سلطانی بود.<sup>۱</sup>

و همچنین از وی منقول است که مولانا نوبتی در سماع هر لحظه در صف قوالان می آمد و تواضع می نمود و می رفت و کسی نمی دانست که آن تواضع با کیست. در آخر چلبی حسام الدین پرسید، فرمود که روحانیت حکیم سنائی متمثل شده بود در پهلوی قوالان، و دف می زد و لطفها می فرمود.<sup>۲</sup> و در آن کتاب منقول است که مولانا صلاح الدین مولتی<sup>۳</sup> گفت: روزی علم الدین قیصر، سماع بزرگ داشت، و مولانا در آن سماع هر چه پوشیده بود به قوالان بخشید و همچنین عریان رقص می کرد! و بعد از سماع علم الدین سر تا پائی که مناسب او بود آورده، مولانا پوشید و بیرون آمد. در راه آواز رباب<sup>۴</sup> از خانه ارمنیان شنید، به چرخ آمد و ذوقها کرد تا

۱- مناقب العارفين: ۳۲۰/۱. ۲- مناقب العارفين: ۲۲۲/۱-۲۲۳.

۳- ملاطی = ملطی.

۴- رباب، آلت موسیقی از ذوات الأوتار که در قدیم آن را با ناخن یا زخمه، و سپس با آرشه می نواختند و آن طنبورمانندی بوده و دسته‌ای داشت (فرهنگ معین).



صبحا ديگر بر سر آن راه در نعره و صياح بود. باز هرچه پوشيده بود به مردمان شرابخانه بخشيد و برفت.<sup>۱</sup>

حقير گويد که تعجب از حکيم شارع است که اين مقوله مقرّبات موصله را هيچ متعرض نشده است<sup>۲</sup> بلکه بسياری را منع نموده و امثال نماز و روزه را مقرب قرار داده است، و حال آن که حجاب فيما بين عبد و رب می باشند، به زعم اين جماعت «فَلَعَنَةُ اللَّهِ عَلَى مَنْ أَبَدَعَ الْبِدْعَ وَخَالَفَ الشَّرْعَ الْمَتَّبِعَ»<sup>۳</sup>.

وايضاً در آن کتاب منقول است که: معين الدين پروانه از ولد تاج وزير که بی نظير وقت خود بود التماس نمود که به جهت استحکام بنیان شريعت غرّاء ورفاهيت احوال مسلمانان منصب قضای قونيه را قبول کند گفت به سه شرط: اول: خراب کردن رباب، دوّم: محضران کهن را که جلاّدان محکمه اند دور کنی. سيم: آن که محضران نو را جامگی دهی که چيز از مردم نگیرند. پروانه تند شد و گفت در باب «رباب» هيچ مگو که وضع شمع جمع عالم عشق است، باقی هرچه

۱- مناقب العارفين: ۴۸۹/۱.

۲- يعنى صاحب شريعت ودين، اعمالیکه - به گمان صوفيان - موجب نزديکی به خدا می باشد متعرض نشده است.

۳- يعنى: پس لعنت خدا بر کسی که بدعت می گزارد، و از شريعت اسلام که بايد پيروي شود روی می تايد.

گویی بر تو روشن است که در آنجا یاری خواهم کرد.<sup>۱</sup>  
 وایضاً منقول است که: سلطان ولد گفت: آواز رباب  
 عجب آوازی است. مولوی گفت: آواز در بهشت است!<sup>۲</sup>  
 و نقل است که: اصحاب در باب رباب سخنان می گفتند.  
 مولوی گفت: آن عزیز فقیر را دیدم هیچکس او را ملتفت  
 نمی شد بنواختم و رعایتش کردم، نگذاشتم که دیگرانش  
 بزنند.<sup>۳</sup>

وایضاً منقول است که: وقتی رباب می زدند، یکی گفت  
 که بانگ نماز دیگر می گویند، همه خاموش شدند تا مؤذن  
 اذان عصر خلاص کرد. بعد از آن مولوی گفت: که آن بانگ  
 نماز دیگر و این بانگ نماز دیگر.<sup>۴</sup>

و در کتاب مذکور و کتاب «مثنوی» شواهد بر تسنن  
 ایشان و مریدین معروفین ایشان بسیار است که ذکر آن  
 موجب تطویل است.

و احتمال تقیه - که از احتمالات عقلیه است نه عادیه -  
 اگر برود، نسبت به سایر علمای اهل تسنن و مشایخ ایشان نیز  
 جاری است. چون فخر رازی و ملا سعد تفتازانی و ابن حجر  
 ناصبی و غیر ایشان، و فرق نمودن خلاف رویه عقل و نقل است.

۱- مناقب العارفين: ۴۱۵/۱.

۲- مناقب العارفين: ۴۸۳/۱.

۳- مناقب العارفين: ۱۶۷/۱.

۴- مناقب العارفين: ۳۹۵/۱.

و محتمل است که از جمله مفضله بوده است که تفضیل می داده است امیرالمؤمنین را بر اَبی بکر و عمر و عثمان، چنانکه مذهب جمعی از سنّیان است، چنانکه می گوید:

تو به تاریکی علی را دیده‌ای  
زان سبب غیری براو بگزیده‌ای

ومی گوید:

رومی! نشد از سرّ [علی] کس آگاه  
زیرا که نشد کس آگه از سرّ اله  
یک ممکن و این همه صفات واجب  
لاحول ولا قوه الا بالله  
بلی فردی به او نسبت داده‌اند:

گاهی محمد بك شود، گاهی شغال و سگ شود  
گه استر بدرگ شود، گاهی علی مرتضی  
از این شعر و از ارادت و اعتقاد او به شیخ عطار استشمام  
تشیع او می شود، و تشیع شیخ عطار از کتاب «لسان الغیب» او  
ظاهر می شود، و لکن بسیار غریب است که با وجود خوف  
و تقیه که محمل سایر کلمات تواند بود، چگونه اقدام به گفتن  
این فرد می شود. لهذا حقیر را در این مرحله توقف و تأمل  
است.

و قصه امثال اینها بسیار شبیه به قصه آن رقاص است که  
در کمال زیبایی می رقصید و انواع حرکات را بوجه مطبوع

و موزون صادر می نمود. چون در معرض مؤآخذه بر آمد  
گفت: معذور دارید که مجبور بودم. گفتند: ای شقی اگر  
مجبور بر رقص بودی که گفته بود که چنین خوش برقصی  
و چه می دانستند که تو عارف به جمیع انواع رقصی؟!  
واز جمله شواهدی که در آن کتاب مذکور است آن  
است که پادشاه آن عصر «الجایتو خان» که او را قبل از  
اسلام ملقب به خربنده کرده بودند، و چون مسلمان شد به  
خدای بنده مشهور شد و مسجد سلطانیّه را که گنبدی مثل  
گنبد آن در زیر قبه چرخ نیست او ساخته به واسطه  
مصاحبت بعضی از رفضه خذلهم الله رافضی شد  
ومی خواست که اگر میسر شود شیخین شریفین را از آن  
موضع مقدس نقل کند به جای دیگر و این خبر به اطراف  
واکناف عالم رسید، و اکابر وقت از سادات کبار و اولیاء  
و علماء عالی مقدار جهت نصیحت وی به سلطانیّه حاضر  
شدند. و چون این خبر به سمع شریف حضرت سلطان ولد  
رسید چلبی عارف را امر فرمود که تو نیز به جهت تقویت دین  
مبین به موافقت جماعت البته به سلطانیّه برو و هر چه توانی  
گفتگو به جای آور و تقصیر منمائی، بلکه این کار ما را افتاده  
است، چرا که ما صغیران صدیق اکبریم. و در آن اوان سلطان

ولد به عالم آخرت نقل نمود و مکرر وصیت فرمود که عارف! قصه الجایتو را مهمل نگذاری<sup>۱</sup>.

حقیر گوید که: مراد از «بعضی رفضه» آیه الله علامه است که به جهت خاطر الجایتو کتاب « نهج الحق » را تصنیف نموده و او را به مذهب حق هدایت فرموده، مراجعت نمود<sup>۲</sup>.

و ایضاً در آن کتاب مسطور است که: روزی سلطان ولد مدح زمانه می کرد و گفت که این روزگار چه سخت خوب روزگاری است که مردم همه مرید خداوندگار - یعنی مولوی - می باشند.

مولوی پرسید: بهاء الدین! این را چون گفتم؟ گفت از آنکه در زمانه پیشین برای «أنا الحق» گفتن منصور او را بر دار کردند، و چند نوبت قصد قتل آبایزید کردند، و چندین مشایخ را به قتل آورده اند، لله الحمد در این زمان در هر بیت

۱- مناقب العارفين: ۸۵۸/۲

۲- سلطان محمد خدا بنده مسلمان سنی بود. زن خود را به لفظ واحد سه طلاقه کرده بود، و چون پشیمان شد و خواست رجوع کند، گفتند باید محلل ببیند سپس بار دیگر به عقد شما در آید. ولی چون شنید در مذهب شیعه با لفظ واحد زن سه طلاقه نمی شود، علامه حلی بزرگ علمای شیعه را از حله به سلطانیه خواست و او اعلام داشت که زن سه طلاقه نشده و نیاز به محلل ندارد. سپس علامه حلی شاه را شیعه کرد و کتاب « نهج الحق » را در اثبات برتری مذهب شیعه نوشت و به او هدیه کرد. روضة المتقين: ۳۰/۹.

خداوندگار - مولوی - هزاران کلمه «أنا الحق» «و سبحانی» مندرج است، و کسی را زهره آن نیست که دم زند و ایراد کند. مولوی تبسم کنان گفت که ایشان را مقام عاشقی بود و عاشقان بلاکش باشند، و ما را مقام معشوقی است و معشوق پیوسته فرمانروان و مطاع باشد، و سلطان ارواح، و امیر نفوس و حاکم عقول بود<sup>۱</sup>.

و ایضاً مذکور است که: سلطان ولد فرمود که یکی از اصحاب از پدرم پرسید که سلطان با یزید فرموده است که: «رأیت الله علی صورة امرد»<sup>۲</sup> این چگونه باشد؟ فرمود که آن دو حکم دارد: یا در صورت امرد خدای را می دید، یا خود خداوند - تعالی شأنه - به صورت امرد متجلی و متصور می شد، به سبب میل با یزید.

بعد از آن فرمود که مولانا شمس الدین<sup>۳</sup> را زنی بود «کیمیا» نام. روزی به در منزل شمس الدین بی تکلف رفتم، زیرا که چنان دانستم که «کیمیا» در خانه نیست. چون درون رفتم دیدم که کیمیا نزد مولانا حاضر است. شرمنده گشته باز گردیدم. مولانا شمس الدین مرا طلب نمود. چون رفتم، دیدم

۱- مناقب العارفين: ۴۶۶/۱.

۲- یعنی: با یزید بسطامی گفت من خدا را به صورت پسر امردی دیده‌ام.

۳- شمس تبریزی مراد مولوی.

که «کیمیا» نزد او حاضر نیست. حال پرسیدم، فرمود که: حق تعالی مرا چنان دوست می دارد که به هر صورت که پیش من عزیز است بر من متجلی می شود. احوال سلطان العارفين نیز چنین بود<sup>۱</sup>.

حقیر گوید که تأمل در کفر قائلین به امثال این سخنان موجب تأمل در اسلام متأمل است.

---

۱- مناقب العارفين: ۶۳۷/۲.

## تنبیه هفتم

در استشهاد به بعضی از کلمات کاملین  
از عامّه و خاصّه  
بر مخالف حق بودن این جماعت

بدان که جارالله زمخشری<sup>۱</sup> که از جمله اکابر علماء اهل سنت است با وجود تسننش در بسیاری از مواضع «کشاف» بر این جماعت طعن و ضرب زده است از آن جمله در تفسیر قول حق تعالی «قل ان کنتم تحبّون الله فاتبعونی یحببکم الله»<sup>۲</sup> می گوید کلامی را که مضمونش این است: هرگاه دیدی کسی را که ذکر می کند محبت خدا را و دست بر هم می زند در وقت ذکر، و وجد و طرب می کند و نعره و فریاد می زند، پس شکی

---

۱- جارالله محمودبن عمر زمخشری متوفای سال ۵۳۷ ه.ق.  
۲- آل عمران: ۳۱ یعنی: بگو - پیامبر من - اگر خدا را دوست دارید اطاعت منماید تا خداوند شما را دوست بدارد.



نیست که خدا را نشناخته و محبت خدا را نمی‌داند، چه چیز است، و این تصفیق<sup>۱</sup> و نعره و فریادش نیست مگر به جهت آن که تصور کرده است در دل خود صورتی ملیحی و جیهی که به آن عاشق شده، پس از راه نادانی اسم او را خدا نهاده، و او را پروردگار خود گفته، و به این جهت دست بر هم می‌زند، و طرب می‌کند و نعره می‌زند و فریاد می‌زند بر آن تصورش. و بسا هست که می‌بینی منی را که پر کرده است زیر جامهٔ محب در زمان وجد و طربش، و عوام احمق بر گرد آن جمع شده‌اند و گریه می‌کنند بر حال آن. تمام شد کلام علامه زمخشری<sup>۲</sup>.

و محقق شیخ علی سابق الذکر می‌فرماید در رسالهٔ «سهام مارقه» عبارتی را که مضمونش این است: به تحقیق که علماء ما و علمای اهل سنت بسیار رد نوشته‌اند بر این جماعت و تشنیع نموده‌اند طریقه و عقیدهٔ ایشان را در کتب متعدده، چون شیخ مفید و سید مرتضی، و محقق شیخ علی در «مطاعن المجرمیة» و آخند ملا احمد اردبیلی در «حدیقة الشیعة» و غیر ایشان، و هم چنین علامه حلی در کتب خود چون «کشکول» و «نهج الحق» و غیر آن، و شیخ طوسی در کتاب «اقتصاد» و کتاب «غیبت» و صدوق در اعتقاداتش، و بعضی از علما در کتاب «احتجاج» و دوریستی در کتاب

۱- دست‌افشانی و کف زدن. ۲- تفسیر کشاف: ۳۵۳/۱.

«اعتقاد»، وابن حمزه در کتاب «هادی الی النجاة» وابن محقق الشیخ علی<sup>۱</sup> در کتاب «عمدة المقال»، واز علماء عامه طیبی در «شرح مشکوة»، وهمچنین سیمری، و سیوطی، و ابوبکر فارسی و غیرهم، و بعضی از ایشان نقل نموده اند که بطلان طریقه صوفیه مذهب مالک و شافعی و احمد حنبل و غیر ایشان از ائمه عامه است<sup>۲</sup>.

حقیق گوید که: همین شیخ مفیدی<sup>۳</sup> که رد بر اینها نوشته است، عماد مذهب شیعه است و شیخ این طایفه ناجیه و توقیعاتی از صاحب الامر علیه السلام به جهت او در غیبت صغری آمده، هرگاه مطلع بر آنها شوی فی الجمله از قدر و منزلت او نزد خدا و ائمه هدی اطلاع به هم می رسانی و می یابی که آن طریقه و عقیده که داشته حق بوده است، و مخالف آن باطل.

از جمله توقیعات چنانکه طبرسی و دیگران نقل نموده اند این توقیع است که در آن حضرت صاحب الامر علیه السلام او را برادر خوانده است و فرموده: **للأخ السدید والولی الرشید الشیخ المفید أبی عبدالله**

۱- وی شیخ حسن پسر شیخ علی کرکی محقق ثانی و نام کتابش «عمدة المقال فی کفر اهل الضلال» است. ۲- السهام المارقة: ۲۱ (مخطوط).

۳- شیخ مفید استاد سید مرتضی و سید رضی - مؤلف نهج البلاغه - و شیخ طوسی، متوفای سال ۴۱۳.

محمد بن محمد بن النعمان ادام الله اعزازه<sup>۱</sup> - بعد از آن به فاصله می فرماید - بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد: «سلام عليك ايها الولي المخلص في الدين المخصوص فينا باليقين»<sup>۲</sup> - وايضاً به فاصله ای - «نعلمك ادام الله توفيقك بنصرة الحق واجزل مثوبتك على نطقك عنا بالصدق أنه قد اذن لنا في تشريفك بالمكاتبة»<sup>۳</sup> - وايضاً می فرماید: «هذا كتابنا إليك أيها الاخ الولي والمخلص في ودنا، الصفي والناصر لنا الوفي حرّسك الله بعينه التي لاتنام»<sup>۴</sup>.

و در توقيح ديگر می فرماید: «من عبدالله المرابط في سبيله الى ملهم الحق ودليله، بسم الله الرحمن الرحيم سلام عليك ايها الناصر للحق الداعي الى الله بكلمة الصدق»<sup>۵</sup>

۱- یعنی: برادر استوار و دوست رشید شیخ مفید «محمد بن محمد بن نعمان»: خدای عزتش را پایدار بدارد.

۲- یعنی: بنام خداوند بخشنده مهربان؛ دورد خدای بر تو ای دوست مخلص در دین. وای کسی که اختصاصاً به ما یقین داری. الاحتجاج: ۲ / ۴۹۷ - ۴۸۹.

۳- یعنی: ما به شما - که خداوند بر توفیقات در یاری دین بیفزاید. و پاداشت را در به راستی سخن گفتن از جانب ما زیاد بگرداند - اعلام می داریم بر اینکه به ما اجازه داده شد که به مکاتبه خود شما را مشرف سازیم. الاحتجاج.

۴- یعنی: این نامه ما است به برادر و دوست مخلص در محبت ما، و یار با صفا و باوقای ما، خداوند حافظ شما باشد.

۵- یعنی: از بنده خداوند مرزدار دینش به الهام گیرنده حق و راهنمای آن: بسم الله الرحمن الرحيم درود بر تو ای یاری کننده حق، و دعوت کننده بسوی خدا بگفتار راست.

-وایضاً به فاصله - «نحن نعهد اليك أيها الولي المجاهد فينا الظالمين أيّدك الله بنصره الذي أيّد به السلف من اوليائنا الصالحين»<sup>۱</sup>.

و شیخ ثقه جلیل محمد بن شهر آشوب در رجال خود نقل نموده که لقب مفید را صاحب الامر صلوات الله علیه از برای شیخ معظم قرار داده<sup>۲</sup>.

و این شیخ مفید جلیل الشان در کتاب «رد بر حلاجیه» می فرماید: اعلم ایّدک الله جلّ شأنه انّ کثیراً من هذا العالم قائل بالامامة على ظاهر من القول مليح، وباطن من الفعل قبيح يعلن تقى وایمانا و یبطن کفرا وعدوانا یا کمل الدنیا بالذین و یدخل الشّبه على قلوب المستضعفين من المؤمنین الحادّی دین الله و عناداً لآل الرّسول صلی الله علیهم اجمعین<sup>۳</sup>.

۱- یعنی: ما ضمانت می کنیم برای تو ای دوست! که به خاطر ما با ستمگران در ستیزی خداوند شما را بیاری مخصوص خود - که گذشتگان از دوستان شایسته مان مشمول آن نمود - یاری کند...

۲- معالم العلماء: ۱۱۳.

۳- «بدان ایّدک الله جلّ شأنه! که بسیاری از مردم این جهان در ظاهر قائل به امامت هستند، ولی در باطن اعمالی زشت دارند. اظهار تقوی و ایمان می کنند، ولی در باطن کفر و دشمنی را پنهان می دارند. دین را وسیله گذران زندگی خود قرار می دهند، و شک و شبهه در دل های مستضعفین اهل ایمان وارد می سازند، به خاطر الحادی که در دین خدا دارند، و از روی دشمنی نسبت به خاندان پیغمبر، که درود بر تمامی دودمانش باد.

بعد از آن می فرماید: «ولمّا راينا انهماك الحلاجيه فى اغواء ضعفاء الفرقة التّاجيه توّجّهنّا الى سدّ اضلالهم وردّ اقوالهم لئلاّ يفتّروا بابها مهم فى المقالات، ويعرضوا باعراضهم عن مسلك النّجاة كما مر فى مقدّمة الجزء الاوّل من هذا الكتاب المسمّى بكتاب الردّ على اصحاب الحلاج، الذين نكبو وتكبّوا عن المنهاج، والذين الحوّا فى حبّ الله قولاً وبالغوا فى عداوته فعلاً وعقيدة»<sup>۱</sup>.

پیشوای مشایخ مسلمین ثقة الاسلام والمسلمین محمد بن بابویه قمی در کتاب «اعتقادات امامیه» می فرماید: در باب بیان فساد اعتقاد غلات و مفوضه به این عبارت: «وعلامت مفوضه و غلات و اصناف آنها این است که مشایخ و علمای قم آنها را به تقصیر منسوب داشته اند.

«وعلامة المفوضة والغلاة واصنافهم نسبتهم مشایخ قم و علمائهم الى القول بالتقصير، وعلامة الحلاجية من

۱- یعنی: وقتی دیدیم که پیروان حلاج در گمراه ساختن ضعفاء فرقه تاجیه فرو رفته اند، خواستیم راه گمراهی آنها را سد، و اقوال آنها را رد کنیم، مبادا به ابهام گفتار آنها مغرور شوند، و به گمراهی آنها مردم از راه راستگاری گردند چنانچه در مقدمه جزء اول این کتاب گذشت که نامیده شده به «ردّ بر اصحاب حلاج» و اصحاب حلاج کسانی می باشند که هم خود گمراه شدند و هم دیگران را به گمراهی کشانیدند، و آنانکه در گفتار اصرار در محبت خدا دارند، و در عقیده و کردار بر دشمنی خدا اصرار دارند.

الغلاة دعوى التجلى بالعباد مع دينهم ترك الصلوة وجميع الفرائض، ودعوى المعرفة بالاسماء العظمى، ودعوى انطباع الحق لهم، وأن الولى اذ اخلص وعرف مذهبه فهو عندهم أفضل من الأنبياء عليهم السلام؛ ومن علاماتهم دعوى الكيمياء ولا يعملون منه الا الدغل»<sup>۱</sup>.

وفاضل متبحر غواص بحار الانوار آخوند مجلسی در کتاب «عين الحیوة» در مقام شرح کلام نبوی صلی الله علیه وآله: «یا اباذر یكون فی آخر الزمان قوم یلبسون الصوف فی صیفهم وشتائهم یرون ان لهم الفضل [بذلك] علی غیرهم» می فرماید کلام طویلی را که حاصل آن این است: «نیست فرقه ای که متّصف به این وصف باشد مگر فرقه ضالّه متصوّفه، واین خبر حضرات از معجزات عظیمه آن حضرت است، وآنچه آن حضرت فرموده از پوشیدن پشم این منشأ لعن ایشان نیست، بلکه چون آن حضرت به وحی الهی می دانست که این جماعت مخرب شریعت و دین اویند و اعتقاد ایشان کفر و زندقه است، و ترک اعمال و عبادات

۱- یعنی: وعلامت غلات حلاجیه، دعوی تجلی خدا در بندگان، و ترک نماز و تمامی فرائض، و ادعای شناخت اسم اعظم، و این که حق در آنها حلول کرده، و این که وقتی ولیّ خالص گردید و مذهب خود را شناخت، او در نزد آنها از انبیاء علیهم السلام برتر است. و دیگر از علامات آنها دعوی داشتن کیمیا است، در حالی که جز فریبکاری چیزی از آن را نمی دانند.

می نمایند، و اکتفا می کنند به بدعتهای خود لعن فرمود ایشان را، و گردانید این هیئت و لباس را علامتی که شناخته شوند به آن. پس ای حیب من! نظر کن به چشم انصاف تا معلوم تو شود که این فقره از حدیث شریف، کافی است در ظهور بطلان عمل ایشان، و بسیاری از علمای شیعه مذمت ایشان نموده اند. و بعضی از ایشان کتابی در رد ایشان نوشته اند مثل علی بن بابویه با جلالت قدرش، و پسرش رئیس المحققین، و شیخ مفید عماد مذهب شیعه که کتاب مبسوطی و مطوّلی در رد ایشان نوشته، و شیخ طایفه و آیه الله علامه حلی و شیخ ما شهید سعید، و شیخ ما شیخ علی در «مطاعن»، و شیخ ما حسن و شیخ جلیل جعفر بن محمد دوریستی در کتاب «اعتقاد»، و ابن حمزه در کتب متعدده، و سید مرتضی رازی در کتب خود، و زبدة العلماء و المتقین ملا احمد اردبیلی - قدس الله ارواحهم و شکر الله مساعیهم - و غیر ایشان از علماء شیعه رضوان الله علیهم.

پس چه خواهد بود عذر تو فردای قیامت! خواهی گفت من تابع حسن بصری شده ام که وارد شده است در لعن او احادیثی چند، یا می گوئی که تابع سفیان ثوری شده ام که معانده و دشمنی می ورزید با امام جعفر صادق علیه السلام

و پیوسته معارض آن حضرت بود<sup>۱</sup>، یا عذر می آوری که تابع غزالی ناصبی شده ام که در کتاب خود می گوید: که من ولیم چنانکه علی ولی بود، و فرقی نیست در میان من و او در ولایت. و می گوید که: هر کس لعن کند یزید را گناه کرده است<sup>۲</sup> و کتابی در رد شیعه نوشته است، یا متعذر می شوی به متابعت برادر ملعون او احمد غزالی<sup>۳</sup> که می گفته «شیطان از اکابر اولیاء است»<sup>۴</sup>، و یا «رومی» را شفیع خود قرار می دهی و او می گوید که علی شفاعت ابن ملجم می کند و او را داخل بهشت می سازد، و گفت به ابن ملجم که بر تو چیزی نیست، تو نیستی مگر آلتی مجبوره<sup>۵</sup>.

و می گوید که:

چون که بی رنگی اسیر رنگ شد

موسئی با موسئی در جنگ شد<sup>۶</sup>

۱- رجوع شود به بحارالانوار: ۱۲۲/۷۰.

۲- احیاء علوم الدین: ۱۲۵/۳.

۳- احمد غزالی برادر ابو حامد محمد غزالی است و در سنه ۵۱۷ یا ۵۲۰ درگذشته و مدفون او قزوین است. ابن جوزی درباره وی می گوید: او جاعل احادیث است و حکایات فاسده و دروغین روایت می کرده (المنتظم: ۲۶۰/۹، لسان المیزان: ۲۳۹/۱).

۴- شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: ۱۰۷/۱، تحفة الأخیار: ۳۷۴.

۵- مثنوی مولوی، دفتر یکم: ۱۹۴.

۶- مثنوی: دفتر اول: ۱۲۲.



ويا آنکه متوسل می شوی به محیی الدین عربی که می گوید: جماعتی از اولیاء هستند که رافضیان را به صورت خوک می بینند<sup>۱</sup>، و غیر آن از هرزه ها که گفته، و می گوید که: چون عروج کردم به آسمان دیدم مرتبه علی را پست تر از مرتبه ابی بکر و عثمان، و دیدم ابوبکر را در عرش. پس چون برگشتم گفتم به علی چگونه بود ادعا می کردی در دنیا و گفتم من اشرف و اعلی از ایشانم و حال پست تر از ایشان! و غیر اینها.

پس اگر گول خورده ای به آنچه ادعا می کنند از کشف و کرامات و عروج مافوق سماوات در يك شب ده دفعه، پس از ایشان بپرس از مسأله ای از مسائل واجبات از شکایات و سهویات که خواهی یافت ایشان را جاهل<sup>۲</sup>.

و محدث کاشانی آخوند ملامحسن در کتاب «حقائق» می فرماید: «ومن<sup>۳</sup> المغترین قوم یسمون بأهل الذکر

۱- الفتوحات المکیة: ۸/۲ ۲- عین الحیات: ۵۷۶-۵۷۸.

۳- یعنی: یکی از طوائف مغرور و فریب خورده مردمی هستند که به «اهل ذکر» و «تصوّف» نامیده می شوند و ادعا دارند که از تصنع و تکلف بیزارند، خرقه می پوشند، و حلقه وار می نشینند، و اذکار اختراع می کنند، و با آهنگ اشعار می خوانند، و اظهارِ وردگوئی می نمایند. در حالی که راهی به علم و معرفت ندارند. عربده و فریاد را بدعت گذاشتند، و رقص و کف زدن را اختراع نموده، و در فتنه و فساد فرو رفته، و به جای سنتهای اسلامی، بدعت ها می نهند. صدای خود را به کلمات ریك بلند نموده، و فریادهای ناموزون سر می دهند. ←

والتصوّف، يدعون البراءة من التصنّع والتكلف، يلبسون خرقاً، ويجلسون حلقاً، يخترعون الأذكار ويتغنّون بالأشعار، يعلنون بالتهليل، وليس لهم إلى العلم والمعرفة سبيل، إبتدعوا شهيقاً ونهيقاً، واخترعوا رقصاً وتصفيقاً، قد خاضوا الفتن وأخذوا بالبدع دون السنن، رفعوا أصواتهم بالنداء،

→ برخی دیگر مدعی علم و معرفت، و مشاهده معبود، و نزدیکی با مقام محمود و ملازمت در عین و شهوند، ولی چیزی جز نامهای آنها را نمی دانند. با این وصف ادعاها دارند، و آنها را در نزد کودکان ابراز می دارند، چنانکه گوئی از وحی الهی سخن می گویند، یا از آسمان خبر می دهند.

به اصناف علماء به چشم حقارت نگاه می کنند، و می گویند: مردم کارگردن و خسته و علماء به خاطر اشتغال به حدیث از خدا محجوبند، برای خود کراماتی قائل هستند که هیچ پیغمبر مقرب مدعی آنها نبوده است. نه از نظر علمی پایه محکمی دارند، و نه از جنبه عملی مهذب می باشند. افراد سست عنصر از هرسو به جانب آنها رو می آورند، بیش از آنچه به مکه و حج خانه خدا می روند، به گرد آنها اجتماع می کنند و گوش به ادعاهای واهی آنها دارند. گاهی هم به خاک افتاده آنها را سجده می کنند، چنانکه گوئی آنها را خدا می دانند.

دستهای آنها را می بوسند و خود را به قدمهای ایشان می افکنند. آنها نیز به مریدان اجازه می دهند که در شهوترانی فرو روند، و آزادشان می گذارند که در ورطه شبهات فروافتند.

خود و مریدانشان در خورد و خوراک مانند چهارپایان هستند، و ابائی ندارند که آنچه می خورند از راه حلال است یا حرام.

حلوی مریدان را می خورند و دین خود و آنها را به باد فنا می دهند، تا از این راه در روز قیامت بارگناهان آنها را به طور کامل به گردن گیرند.

وصاحوا الصيحة الشنعاء.

ومنهم من يدعى علم المعرفة ومشاهدة المعبود  
ومجاوزة المقام المحمود، والملازمة في عين الشهود،  
ولا يعرف من هذه الأمور إلا الأسماء ولكنه تلقف من الطامات  
كلمات ترددها لدى الأغبياء كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر  
عن السماء، ينظر إلى أصناف العباد والعلماء بعين الإزدراء،  
يقول في العباد: إنهم أجراء متعبون، وفي العلماء أنهم  
بالحديث عن الله لمحجوبون، ويدعي لنفسه من الكرامات  
مالا يدعيه نبي مقرب، لاعلماً أحكم ولا عملاً هذب، يأتي  
إليه الرعاع الهمج من كل فجّ أكثر من إتيانهم مكة للحج،  
يزدحم عليه الجمع ويلقون إليه السمع.

وربما يخزون له سجوداً كأنهم اتخذوه معبوداً،  
يقبلون يديه ويتهافتون على قدميه، يأذن لهم بالشهوات  
ويرخص لهم بالشبهات، يأكل ويأكلون كما تأكل الأنعام، ولا  
يبالون من حلال أصابوا أم من حرام، وهو لحلوائهم هاضم  
ولدنيه وأديانهم حاطم.

ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين  
يضلّونهم بغير علم الأسماء ما يزرّون.<sup>١</sup> -<sup>٢</sup>

١- آية ٢٥ سورة نحل يعني: تا بردارند بارهای گناهانشان را تمام؛ روز قیامت  
واز بارهای گناه آنان که گمراهشان نمودند، بدون اینکه بدانند، آگاه باشید  
بداست آنکه برمی دارند.

٢- الحقایق: ١٣٥-١٣٧، الانوار النعمانية: ٢/٢٩٢.

## خاتمه

پس ای عزیز! اولی و انسب و اصلح و ارغب همان اکتفا نمودن در عقاید به اجمالیات و مسلمات بدیهیات، و امتناع ورزیدن از غور کردن در بحر اجاج کثیر الامواج معرفت ذات و کنه صفات و افعال واجب متعال است.

چه امثال این اعمال یا موجب کفر و اعانت بر کفر و یا منجر به فسق و اعانت به فسق است، «ومن يتعدَّ حدود الله فقد ظلم نفسه»!

بلکه آنچه فی الحقیقه موجب ترقیات نفسانی و تحصیل قرب به درگاه ربانی است اعمال حسنه و افعال مستحسنه و تعلیم و تعلم علوم شرعیه فرعیه است که مقدمه معرفت اعمال، و اعمال مقدمه قرب به رحمت ذی الجلال، و دریافت نعم بی زوال است، و انقطاع عما سوی الله، و قطع

---

۱- طلاق: ۱ یعنی: هر که از حدود خدا تجاوز کند به جان خود ستم نموده.

علايق دنيويه وزهد در مزخرفات<sup>۱</sup> دنيای فانی وميل  
به تحصيل سعادات دار جاودانی، وخوف وخشيت الهی را  
نصب العين نموده، پیوسته مراقب احوال واعمال وخطرات  
قلب ودواعی افعال می باشد.

وتکمیل مراتب شوق ومحبت الهی نموده، به نحوی که  
دواعی نفسانیه چه اخرویه وچه دنيويه محرک عبادات  
وطاعات او نباشد، وهرچه صادر شود تحصيلاً للرضا وشوقاً  
وحباً صادر شود.

وقفنا الله وایاکم لسلوك سبيل الاخيار وجنّبنا وایاکم عن  
موجبات الهلاك ودخول النار وسخط الجبار بمحمد وآله  
الاطهار، صلى الله عليه وآله ما اظلم الليل واضاء النهار.  
من آنچه شرط بلاغ است با تو می گویم  
تو خواه از سخنم پند گیر خواه ملال



## سخن انجام

اکنون نام کتب چندی - که بزرگان شیعه رضوان الله تعالی علیهم در ردّ صوفیه نوشته‌اند، و ما به اسامی آنها دست یافتیم - ارائه داده می‌شود، تا خوانندگان عزیز بدانند که از دیرباز علمای دلسوز و بیدار شیعه با تلاش بی‌امان پلیدی بدعت و ضلالت را از دامان عقاید مذهب تشیع زدودند و اینک این شما و این نامهای کتب:

۱- الرد علی الصوفیة والغالیة، تألیف حسین بن سعید اهوازی از اصحاب امام رضا علیه السلام.

۲- ردّ بر حسن بصری، تألیف فضل بن شاذان.

۳- الرد علی اصحاب الصفات و بطلان الحلاج و الشلمغانی، تألیف: ابو سهل نوبختی، از اصحاب امام حسن عسکری علیه السلام.

۴- الرد علی الغلاة، تألیف ابو اسحاق کاتب از بزرگان اصحاب امام حسن عسکری علیه السلام.

۵- الرد علی من قال بوحدۃ الوجود ورؤیة الباری من الصوفیة، تألیف: نوبختی.

۶- الرد علی اصحاب التناسخ و الغلات من الصوفیة، تألیف: ابو محمد الحسن النوبختی در غیبت صغری.

۷- الرد علی الجنیدیة، تألیف شیخ صدوق.

۸- الرد علی اهل البدع، تألیف: ابو الحسن علی بن ابی سهل

حاتم قزوینی استاد استاد نجاشی.

۹- الردّ علی الأهواء الباطلة ، تألیف: عبدالله الصفوانی شاگرد

کلینی.

۱۰- تبصرة العوام ، تألیف: سید مرتضی رازی.

۱۱- ایجاز المطالب ، تألیف: سید مرتضی رازی ابن حمزه

طوسی.

۱۲- الفصول التامة ، تألیف: سید مرتضی رازی.

۱۳- بیان الأدیان ، تألیف: سید مرتضی رازی محمد بن عبید

الله بن علی بن الحسن از احفاد امام حسین علیه السلام.

۱۴- مجامیع فی رد الصوفی وغیره ، تألیف: شهید اول محمد

بن مکی.

۱۵- الاعتقادات ، تألیف: جعفر بن محمد دوریستی.

۱۶- اعتقادات ، تألیف: علامه مجلسی.

۱۷- جواهر العقول ، تألیف: علامه مجلسی.

۱۸- موش وگربه ، تألیف: علامه مجلسی شیخ بهائی.

۱۹- حکمة العارفين ، تألیف: مولا محمد طاهر قمی.

۲۰- تحفة الأخیار ، تألیف: مولا محمد طاهر قمی.

۲۱- الفوائد الدينيّة ، تألیف: مولا محمد طاهر قمی.

۲۲- اصول الديانات ، تألیف: نعمت الله بن محمد محمد بن

نعمه الله بن عبیدالله.

۲۳- نفحات الملكوتية ، تألیف: شیخ یوسف بحرانی صاحب

حدائق.

۲۴- السهام المارقة ، تألیف: شیخ علی بن محمد بن الحسن

بن زین الدین شهید ثانی.



- ۲۵- الردّ على الصوفيّة ، تأليف: مولا مطهر بن محمد مقدادی.  
 ۲۶- الردّ على الصوفيّة ، تأليف: شيخ محمد آل عبد الجبار  
 قطفی.  
 ۲۷- درایت نثار ردّ بر صوفیه ، تأليف: ملا محسن فیض  
 کاشانی.  
 ۲۸- الردّ على الصوفيّة ، تأليف: میرزای قمی.  
 ۲۹- کسر الأضنام در ابطال تصوّف ، از ملا صدرا صاحب  
 کتاب اسفار.  
 ۳۰- حدیقة الشیعة ، تأليف: ملا احمد اردبیلی.  
 ۳۱- الاثنا عشریة فی الرد علی الصوفیة ، تأليف: محمد بن  
 حسن حر عاملی (۱۱۰۴ هـ).  
 ۳۲- الرد علی الصوفيّة ، تأليف: احمد بن محمد تونی معاصر  
 حر عاملی.  
 ۳۳- الرد علی الصوفيّة ، تأليف: ابو الفتح محمد بن علی  
 کراجکی (۴۴۹ هـ).  
 ۳۴- عمدة المقال فی کفر اهل الضلال ، تأليف: شیخ حسن بن  
 علی بن عبد العالی کرکی.  
 ۳۵- المطاعن المجرمیة فی ردّ الصوفيّة ، تأليف: شیخ نور  
 الدین اَبی الحسن علی بن الحسین بن عبد العالی کرکی (۹۴۰ هـ).  
 ۳۶- عین الحیاة ، تأليف: محمد باقر مجلسی (۱۱۱۱ هـ).  
 ۳۷- البارقة الحیدریة ، تأليف: سید حیدر حسنی حسینی.  
 ۳۸- عنوان البراهین (براهین الجلیّة) ، تأليف: شیخ علی  
 معصومی گنابادی.  
 ۳۹- اثبات الحجّة علی اهل البدعة ، ردّ بر صوفیه.

- ۴۰- ارغام الملحدین ، ردّ بر صوفیّه.
- ۴۱- بضاعة النجاة ، ردّ بر صوفیّه.
- ۴۲- تبصرة الناظرین ، ردّ بر صوفیّه ومبتدعین.
- ۴۳- تبصرة الناظرین ، تألیف: صدرالدین محمد بن زبردست خان.
- ۴۴- التنبیهاة الجلّیة ، تألیف: شیخ محمد کریم.
- ۴۵- ردّ المغاطلة .
- ۴۶- الردّ علی اهل البدع ، تألیف: سید فاضل معروف به سید قاضی هاشمی.
- ۴۷- تذکرة الاخوان ، تألیف: سلیمان میرزا معاصر فتحعلیشاه قاجار.
- ۴۸- الردّ علی اهل الشهود القائلین بوحدة الوجود ، تألیف: مولا سعید لاهیجانی.
- ۴۹- الرد علی الصوفیة ، تألیف: ملا اسماعیل بن محمد حسین مازندرانی.
- ۵۰- الرد علی الصوفیة ، تألیف: سید علی بنگوری.
- ۵۱- الرد علی الصوفیة ، از بعضی از علماء معاصر محقق اردبیلی.
- ۵۲- الرد علی الصوفیة ، از یکی از امراء فتحعلیشاه.
- ۵۳- الرد علی الصوفیة ، تألیف: میر محمد تقی کشمیری.
- ۵۴- الرد علی الصوفیة ، تألیف: ملا حسن بن محمد علی یزدی.
- ۵۵- الرد علی الصوفیة ، تألیف: سید دلدار علی مجتهد نصر آبادی.

- ٥٦- الرد على الصوقيه ، حاج محمد رضى قزوينى .  
 ٥٧- الرد على الصوقيه ، تأليف: عبدالله بن محمد تونى .  
 ٥٨- الرد على الصوقيه ، تأليف: شيخ على بن فضل الله  
 مازندرانى .  
 ٥٩- الرد على الصوقيه والفلاسفه ، تأليف: سيد محمد على بن  
 محمد مؤمن طباطبائى .  
 ٦٠- ثقبوب الشهاب .  
 ٦١- نزول الصواعق .  
 ٦٢- اسرار الامامة .  
 ٦٣- الأديان والملل .  
 ٦٤- خرد روز افروز .  
 ٦٥- قرّة العيون .  
 ٦٦- الوقيعه في سبّ المبتدعة .  
 ٦٧- السيوف الحادّة .  
 ٦٨- بضاعة مزجاة .  
 ٦٩- درر الاسرار .  
 ٧٠- مسلك المرشدين .  
 ٧١- معيار العقايد .  
 ٧٢- مقصد المهتمدين .  
 ٧٣- توضيح المشربين .  
 ٧٤- اصول فصول التوضيح .  
 ٧٥- سلوة الشيعة .  
 ٧٦- اعلام المحييين .  
 ٧٧- زاد المرشدين .

- ۷۸- شهاب المؤمنین.
- ۷۹- استوار نامه ، تألیف: منصور علی شاه مشهور به کیوان قزوینی.
- ۸۰- الرد علی الصوقیہ ، تألیف: سید قاضی هاشمی دزفولی.
- ۸۱- هتک الاسرار الباطنیہ ، تألیف: حسین بن مظفر بن علی.
- ۸۲- الدرّة الفاخرة.
- ۸۳- الدرّة النجفیّة ، تألیف: سید مهدی ابن سید علی.
- ۸۴- رازگشا ، تألیف: ملا عباس علی کیوان.
- ۸۵- کلمة فی التصوّف ، تألیف: محمد صالح مازندرانی سمنانی.
- ۸۶- الرد علی من یبیح الغنا ، تألیف: شیخ علی نواده صاحب معالم.
- ۸۷- نفثة المصدور ، تألیف: محمد بن عبد النبی نیشابوری.
- ۸۸- رازگشا ، تألیف: سید عبد الفتاح مرعشی.
- ۸۹- فوائد الکوقیة فی ردّ الصوقیة ، تألیف: شیخ علی اکبر نهاوندی.
- ۹۰- ذکرى الصوقیہ ، تألیف: سید محمد علی هبة الدین شهرستانی.
- ۹۱- کشف الاشتباه ، تألیف: شیخ ذبیح الله محلاتی.
- ۹۲- اکفاء المکائد ، تألیف: شیخ محمد باقر بیرجندی.
- ۹۳- ایقاظ العوام ، تألیف: شیخ نظر علی کرمانی.
- ۹۴- الاضواء المزیلة ، تألیف: سید محمد نجفی.
- ۹۵- مغنی ، تألیف: شیخ علی معصومی گنابذی.
- ۹۶- حلول الحلول ، تألیف: سید هبة الدین شهرستانی.

- ۹۷- خلوتخانه ، تألیف: سید عبد الفتاح مرعشی.
- ۹۸- تاریخ تصوّف ، تألیف: دکتر قاسم غنی.
- ۹۹- هدایت نامه ، تألیف: شیخ محمد رضا شریعتمداری تهرانی.
- ۱۰۰- تاریخ فلسفه و تصوّف ، تألیف: شیخ علی نمازی  
شاهرودی.
- ۱۰۱- عنوان المعارف ، تألیف: شیخ علی معصومی گنابذی.
- ۱۰۲- ارشادیه رد بر صوفیه ، تألیف: شیخ علی معصومی  
گنابذی.
- ۱۰۳- رساله فی الردّ علی الصوفیه ، تألیف: مولا محمد باقر بن  
مولا مهدی حائری.
- ۱۰۴- الردّ علی رساله بعض العرفاء ، تألیف: شیخ علی نقی بن  
شیخ احمد احسانی.
- ۱۰۵- البدعة والتحف ، تألیف: شیخ جواد خراسانی.
- ۱۰۶- رضوان اکبر اله در نقض خرابات و خانقاه ، تألیف: شیخ  
جواد خراسانی.
- ۱۰۷- حجّت قوی ردّ بر مولوی و مثنوی ، تألیف: شیخ جواد  
خراسانی.
- ۱۰۸- عشق و عاشقی از نظر عقل و دین.
- ۱۰۹- بیان الفرقان ، تألیف: شیخ مجتبی قزوینی.
- ۱۱۰- اثبات الحجّة ، ردّ بر صوفیه.
- ۱۱۱- رموز الخفیه ، تألیف: شیخ ابوالفضل خراسانی.
- ۱۱۲- معارف القرآن ، تألیف: شیخ عبدالله یزدی.
- ۱۱۳- السیوف البارقه ، تألیف: شیخ ذبیح الله محلاتی.
- ۱۱۴- کشف التهمه ، تألیف: شیخ ذبیح الله محلاتی.

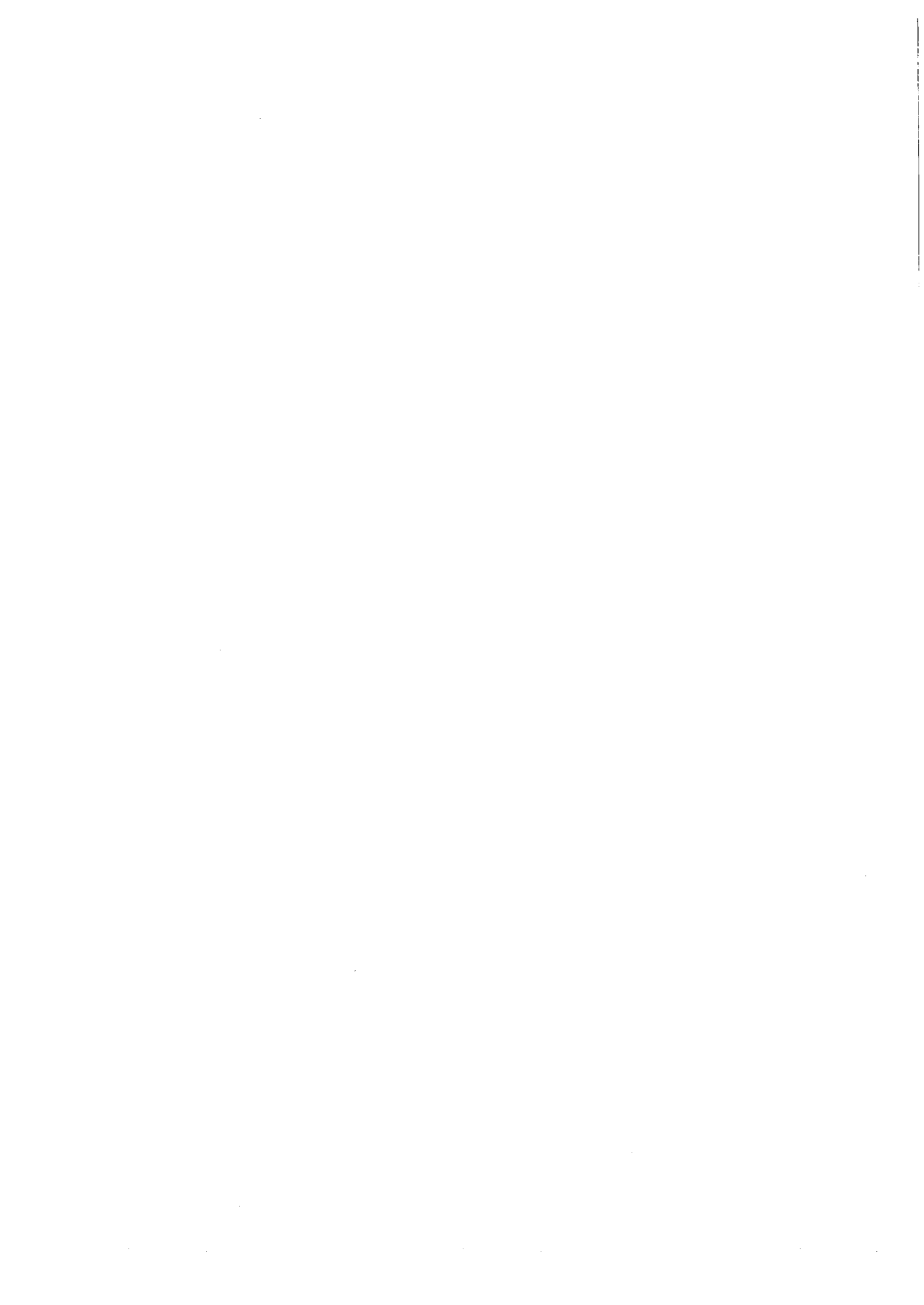
- ۱۱۵- میزان المطالب ، تألیف: میرزا جواد تهرانی.  
۱۱۶- گلشن قدس.  
۱۱۷- شعر و موسیقی از نظر عقل و دین.  
۱۱۸- عقل و دین.  
۱۱۹- روشن باز در ردّ گلشن راز.  
۱۲۰- خیراتیّه ، تألیف: آقا محمد علی بن محمد باقر  
کرمانشاهی.



## فهرست‌ها

- ۱- آیات
- ۲- احادیث و روایات
- ۳- اقوال صوفیه
- ۴- کتب وارده در متن
- ۵- اماکن
- ۶- فرق و طوایف
- ۷- اشعار
- ۸- اعلام
- ۹- مصادر و مأخذ
- ۱۰- فهرست مطالب





## ۱- آیات

صفحه	شماره	آیه
	بقره: ۲	
۳۹	۱۱۴	لهم فى الدنيا خزى...
	آل عمران: ۳	
۸۷	۳۱	قل ان كنتم تحبون الله...
	انعام: ۶	
۶۸	۱۲۱	وان الشياطين ليوحون...
	هود: ۱۱	
۷	۸۸	إن ارید الا الاصلاح...
۶	۴۲	یا بنى اركب معنا...
	حجر: ۱۵	
۴۵	۹۹	واعبد ربك حتى یأتیک الیقین
	نحل: ۱۶	
۹۸	۲۵	لیحملوا اوزارهم كاملة...

	مريم: ١٩	
٤٦	١٩	واوصاني بالصلاة والزكاة...
	يس: ٣٦	
٥٧	٨٢	انما امره اذا اراد شيئاً...
	شورى: ٤٢	
٥٨	١١	ليس كمثله شىء وهو...
	الرحمن: ٥٥	
٥٧	٢٩	كل يوم هو فى شأن
	حشر: ٥٩	
٥٨، ٥٧	٢٢	هو الله الذى لا اله الا هو...
	طلاق: ٦٥	
٩٩	١	ومن يتعد حدود الله فقد...
	مدثر: ٧٤	
٤٥	٤٨، ٤٥	وكنا نخوض مع الخائضين...

## ٢- احاديث وروايات

- ٧..... اذا ظهرت البدع في امتي ...
- ١٦..... انه كان فاسد العقيدة ...
- ١٢..... قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفيه ...
- ٦٣..... قلوب خلت عن ذكر الله ، فابتلاها الله ...
- ٣٢..... كان الله ولم يكن معه شيء ...
- ١٨..... لا تلتفتوا الى هؤلاء الخداعين ...
- ١٩..... لا يقول بالتصوّف أحدًا الا لخدعة ...
- ١٢..... من ذكر عند الصوفيّة ولم ينكرهم بلسانه ...
- ٩٤، ١٣..... يا أبا ذر! يكون في آخر الزمان قوم يلبسون ...
- ١٤..... يا أبا هاشم ! سيأتي زمان على الناس ...

## ٣- اقوال صوفيّه

- ٥٠..... اذا ظهرت الحقايق بطلت الشرايع
- ٥٩..... انا الحق
- ٨٥..... رأيت الله على صورة أمرد
- ٥٩..... سبحانى ، سبحانى ، ما اعظم شأنى
- ٩٥..... شيطان از اكابر اولياء است
- ٥٠..... طلب الدليل بعد الوصول الى المدلول قبيح
- ٥٨..... كنت ولياً وآدم بين الماء والطين
- ٥٩..... لا اله الا انا فاعبدون
- ٥٩..... للنفس سر وما ظهر
- ٥٩..... لوائي اعظم من لواء محمد
- ٥٩..... ليس في جبتي الا الله
- ٩٥..... من وليّم چنانكه على ولى بود

## ۴- کتب وارده در متن

صفحه	مؤلف	اسم کتاب
۸۸	طبرسی	الاحتجاج
۹۴، ۸۹، ۱۰	دورستی	الاعتقاد = الاعتقادات
۹۲، ۸۸	شیخ صدوق	الاعتقادات الامامية
۸۸	شیخ طوسی	الاقتصاد
۹۳، ۱۰	مجلسی	بحار الانوار
۴۹، ۱۰	رازی	تبصرة العوام
۷	بهبهانی	تنبيه الغافلین
۳۳		جوگ باش
۵۸	عطار	جوهر الذات
۸۸، ۲۰، ۱۴، ۱۱	اردبیلی	حدیقه الشیعه
۹۶	فیض کاشانی	الحقایق
۹۱	ابن شهر آشوب	رجال
۹۲، ۹۱	شیخ مفید	الرد علی اصحاب الحلاج
۸۸، ۴۶		السهام المارقه

١١	سيد نعمة الله جزائري	شرح تهذيب
٢٣، ٢٢	مؤيد الدين جندی	شرح فصوص
٨٩	كركى	عمدة المقال
٩٣	مجلسى	عين الحيوه
٨٨	شيخ طوسى	غيبت
٧١	محيى الدين ابن عربى	فصوص الحكم
٤٥، ١٩	فيروزآبادى	القاموس المحيط
١٦، ١٢	شيخ صدوق	قرب الاسناد
٩٤	كلينى	كافى
٨٥	زمخشري	كشاف
٨٨	علامة حلّى	كشكول
٥١	شبيسترى	گلشن راز
٢٥	لاهيجى	گوهر مراد
٧١، ٦٨	عراقى	لمعات
٨١، ٥١	مولوى	مثنوى
١٣، ١٢		مجموعه ورام
٢٣	غزالى	مشكوة الانوار
٩٤، ٨٨، ٩		المطاعن المجرميّه
٢٨	سراج الدين ارموى	مطالع الانوار
٧٥، ٦١، ٥٩	افلاكى	مناقب العارفين
٦٧	شيخ بهائى	نان وحلوا
٦٧	جامى	نفحات الانس
٨٨، ٨٤، ٤٩	علامة حلّى	نهج الحق وكشف الصدق
٨٩	ابن حمزه طوسى	الهادى الى النجاة

## ۵- اماکن

۷۲، ۷۱.....	ارز روم.....
۷۶.....	بحرین.....
۷۵.....	بلخ.....
۷۱.....	ترکیه.....
۷۱.....	توقات.....
۸۴.....	حلّه.....
۷۴، ۴۷.....	دمشق.....
۹.....	دوریست.....
۷۵، ۷۱.....	روم.....
۸۴، ۸۳.....	سلطانیه.....
۹۵.....	قزوين.....
۷۶، ۷۵.....	قونیه.....
۶۴.....	کعبه.....
۸۳.....	مسجد سلطانیه.....
۷۴، ۶۹.....	مولتان.....
۶۸، ۶۹.....	همدان.....
۶۹.....	هندوستان.....



## ٦- فرق وطوائف

٨٧.....	اهل سنت
٥٩.....	اولياء رجبين
٨٢.....	تشيع
٧٨.....	جوکيان
٩٢، ٩١.....	حلاجيه
٩٦، ٨٣، ٥٩.....	رفضه، رافضى، رافضيان
٨٤، ٨٢.....	سنيان، سنى
٨٩.....	شافعى
٨٤، ٥٩، ١٤، ٨، ٦.....	شيعه = متشيعه
٩، ٦.....	صوفيه = متصوفه = تصوف = صوفى = صوفيان
٢٥، ٢١، ٢٠، ١٩، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٢	
٩٧، ٩٣، ٩٢، ٨٩، ٧٥، ٦٤، ٤٩، ٤٧، ٤٦، ٤٥، ٣١	
٩٢.....	غلات
٨.....	كفار
٨٩.....	مالكى
٨٢.....	مفضله
٣٤.....	هنود

## ۷- اشعار

- از نقطه چه حرفهای بی حد که نمود ..... ۲۴
- این نباشد و ربود ای مرد پاک ..... ۶۱
- تابکی باشی زکل خود جدا ..... ۳۱
- تبه گردد سراسر مغز بادام ..... ۵۱
- توبه تاریکی علی را دیده‌ای ..... ۸۲
- چو برخیزد تو را این پرده از پیش ..... ۵۱
- چو خود کردند راز خویشان فاش ..... ۷۰
- چون که بی‌رنگی اسیر رنگ شد ..... ۹۵
- در سابقه چون قرار عالم دادند ..... ۷۴
- در صورت حسن می‌کند جلوه‌گری ..... ۲۲
- در مذهب من چه سایه و نور یکیست ..... ۲۴
- دید موسی یک شبانی را به راه ..... ۵۳
- ذاتی که به ذات خویش پیدا شده است ..... ۲۱
- ساز طرب عشق که داند که چه ساز است ..... ۷۲
- رومی! نشد از سرعلی کس آگاه ..... ۸۲

- ۵۱..... زآنکه عاشق از دم نقد است مست  
 ۶۷..... سهل است مرا به سر خنجر بودن  
 ۳۲..... صد هزار آئینه دارد شاهد مقصود من  
 ۵۹..... گفت مستانه عیان آن ذو فنون  
 ۲۲..... مصدر به مثل هستی مطلق باشید  
 ۶۰..... مطریم سر مست شد انگشت بررق می زند  
 ۱۰۰..... من آنچه شرط بلاغ است با تو می گویم  
 ۵۷..... منم الله ودر عین کمالم  
 ۶۹..... نخستین باده کاندرا جام کردند  
 ۵۸..... نیست کامل در جهان آن کس که دریا عین اوست  
 ۲۴..... هر دم به لباس دگر آن یار برآمد  
 ۲۳..... هستی که در او ظهور آیات حق است  
 ۳۴..... همچو آب است این سخن به جهان

## ۸- اعلام

- ۱۳.....أبا ذر غفاری  
 ۶۰.....ابراهیم علیه السلام  
 ۹۵.....ابن جوزی  
 ۸۱.....ابن حجر  
 ۹۹، ۸۸، ۱۹، ۱۶، ۱۰، ۹.....ابن حمزه  
 ۹۱.....ابن شهر آشوب  
 ۹۵.....ابن ملجم  
 ۸۹.....ابو بکر فارسی  
 ۱۴، ۱۵.....ابو هاشم جعفری  
 ۱۶.....ابو هاشم کوفی صوفی  
 ۵۹.....ابو یزید بسطامی  
 ۹۶، ۸۲، ۷۵، ۴۸.....أبی بکر  
 ۹۴، ۸۸، ۱۱، ۱۰، ۹.....احمد اردبیلی  
 ۸۹.....احمد حنبل  
 ۹۵.....احمد غزالی  
 ۱۲.....احمد بن ابی نصر بزنطی

- ۱۴..... احمد بن محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد  
 ۶۰..... اسحاق عليه السلام  
 ۶۰..... اسماعيل عليه السلام  
 ۶۴..... اشعث  
 ۸۴-۸۳..... الجايتوخان = سلطان محمد خدا بنده  
 ۷۸..... الياس عليه السلام  
 ۶۷..... اوحد الدين كرماني  
 ۳۳..... بالميك  
 ۴۰، ۳۹، ۳۷، ۳۵..... بشسته جوکي  
 ۶۹..... بهاء الدين زكريا  
 ۶۷..... بهائي  
 ۶۷..... جامي  
 ۶۰..... جبرئيل عليه السلام  
 ۹۴، ۱۶، ۱۵، ۱۲..... جعفر بن محمد الصادق عليه السلام  
 ۹۴، ۸۸، ۹، ۸..... جعفر بن محمد دوربستي  
 ۱۵..... جعفر طيار  
 ..... جلال الدين محمد رومي = مولوي رومي  
 ۳۲..... جنيد بغدادی صوفی  
 ۱۱..... حر عاملی  
 ۸۴، ۷۹..... حسام الدين چلبی عارف  
 ۹۴..... حسن بصري  
 ۱۶، ۱۴..... حسن بن علي العسكري عليه السلام  
 ۹۴، ۸۹، ۹، ۸..... حسن بن علي بن الحسين بن عبد العالی کرکي  
 ۷۸..... خضر عليه السلام

- دورج..... ۳۳
- دوریستی..... ۹۴، ۸۸، ۹، ۸۱
- راجہ..... ۳۴
- راجہ بل..... ۴۱، ۴۰، ۳۴
- رامچند..... ۴۰، ۳۹، ۳۷، ۳۵، ۳۴
- سید رضی..... ۸۹
- زمخشری..... ۸۸، ۸۷
- سعد الدین تفتازانی..... ۸۱
- سعد بن عبدالله..... ۱۶، ۱۴
- سفیان ثوری..... ۹۴
- سلطان با یزید..... ۸۵
- سلطان سلیم بهادر صفوی..... ۳۳
- سلطان محمد خدا بنده = الجایتو خان..... ۸۴، ۸۳
- سلطان مصر..... ۷۲
- سلطان ولد مولوی..... ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۱، ۷۶
- سنائی..... ۷۹، ۳۴
- سیمری..... ۸۹
- سیوطی..... ۸۹
- شرف الدین..... ۷۸
- شمس الدین احمد افلاکی..... ۹۵
- شمس تبریزی..... ۸۵، ۶۱، ۶۰، ۵۷، ۲۵
- شکر اچارج..... ۴۱، ۴۰
- شیخ شهید سعید..... ۹۴، ۹، ۸۱
- شیخ صدوق = محمد بن علی بن الحسین بن بابویه صدوق قمی... ..

- ..... شيخ طائفه = محمد بن الحسن طوسى
- ..... شيخ طوسى = محمد بن الحسن الطوسى
- ..... شيخ مفيد = محمد بن محمد النعمان
- ..... شيطان..... ٣٩
- ..... صاحب الامر عليه السلام..... ٩١، ٨٩
- ..... صدر الدين قونوى..... ٧١، ٢٢
- ..... صلاح الدين مولتى..... ٧٩
- ..... طبرسى..... ٨٩
- ..... طيبي..... ٨٩
- ..... عباس..... ٦٤
- ..... عبد الرزاق لاهيجى..... ٣١، ٢٧، ٢٥
- ..... عثمان..... ٩٦، ٨٢
- ..... عطار..... ٨٢، ٥٧
- ..... علامه حلى..... ٩٤، ٨٨، ٨٤، ٤٩، ٩، ٩
- ..... علم الدين قيصر..... ٧٩
- ..... على عليه السلام ( امير المؤمنين )..... ٩٥، ٨٢، ٤٦
- ..... على بن الحسين عليه السلام..... ٤٦
- ..... على بن الحسين بن عبد العالى الكركى..... ٩٤، ٨٨
- ..... على بن الحسن بن موسى بن بابويه قمى..... ٩٤، ١٦، ١٢، ٩، ٨
- ..... على بن محمد الهادى عليه السلام..... ١٧، ١٥
- ..... على بن محمد بن الحسن بن زين الدين الشهيد الثانى..... ٩، ٨
- ..... ٨٨، ٤٩، ٤٦
- ..... على بن موسى الرضا عليه السلام..... ١٩، ١٢
- ..... عمر..... ٨٢

- ۵۹..... عمر بن عبد العزيز.  
 ۶۰، ۴۶..... عيسى عليه السلام.  
 ۳۱..... فاضل لاهيجى = عبد الرزاق لاهيجى  
 ۷۳، ۷۱، ۷۰، ۶۸، ۶۷..... فخر الدين ابراهيم عراقى  
 ۸۱..... فخر رازى  
 ۷۸..... فرعون.  
 ۹۶..... فيض كاشانى  
 ۲۸..... قاضى سراج الدين محمود ارموى  
 ۷۴، ۷۰..... كبير الدين عراقى  
 ۸۶، ۸۵..... كيميا  
 ۵۹..... متوكل عباسى  
 ۹۳، ۱۱، ۱۰..... مجلسى = محمد باقر مجلسى  
 ۹۶..... محدث كاشانى = فيض كاشانى  
 ..... محقق لاهيجى = عبد الرزاق  
 ۸۲، ۶۰، ۵۹، ۵۲، ۴۲، ۵..... محمد صلى الله عليه وآله وسلم.  
 ۹۵، ۲۳..... محمد غزالى  
 ۱۲..... محمد بن اسماعيل بن بزيع  
 ۷۵..... محمد بن الحسن بن احمد الخطيب البلخى البكرى  
 ۹۴، ۸۹، ۸۸، ۹، ۸..... محمد بن الحسن الطوسى  
 ۱۶..... محمد بن الحسين بن أبى الخطاب  
 ۹۱..... محمد بن شهر آشوب = ابن شهر آشوب  
 ۱۶، ۱۴..... محمد بن عبد الجبار  
 ۹۲، ۸۸..... محمد بن على بن الحسين بن بابويه صدوق قمى  
 ۵۸..... محمد بن على الطائى = محبى الدين عربى



- محمد بن محمد بن النعمان المفيد. ٨، ٩، ١٦، ١٩، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩٤  
 آقا محمد علي بن وحيد بهبهاني..... ١٠  
 محمود شبستري..... ٥٨  
 محمود بن محمد علي بن محمد باقر بهبهاني..... ٦  
 محيي الدين عربي..... ٢٢، ٥٨، ٩٦  
 سيد مرتضى..... ٨٩  
 مرتضى بن الداعي الحسيني الرازي..... ٩، ١٠، ١٤، ٤٩، ٨٨، ٩٤  
 معاوية بن يزيد..... ٥٩  
 معين الدين پروانه..... ٧١، ٧٢، ٨٠  
 مؤيد الدين جندي صوفي..... ٢٢  
 نجدى..... ٤٧  
 نظام پاني پتي..... ٣٣  
 نعمت الله جزايري..... ١١  
 نوح عليه السلام..... ٦  
 وحيد بهبهاني..... ١٠  
 منصور (حلاج)..... ٨٤  
 موسى عليه السلام..... ٥٤، ٥٣، ٩٥، ٦٠  
 مولوى رومي..... ٢٤، ٣١  
 ٥١، ٥٧، ٦١، ٧٤، ٧٥، ٧٧، ٧٩، ٨١، ٨٤، ٨٥، ٩٥  
 ورام بن أبي فراس..... ١٣  
 ولد تاج وزير..... ٨٠  
 يوسف بحراني..... ١١

## ۹- مصادر و مأخذ

۱- قرآن مجید .

۲- الاثنا عشریه :

محمد بن حسن حر عاملی (۱۱۰۴ هـ)، تعلیق سید مهدی  
لاجوردی، دارالکتب العلمیه، قم.

۳- الاحتجاج :

أبو منصور احمد بن علی طبرسی (قرن ۶)، نشر مرتضی،  
مشهد:

۴- احیاء علوم الدین :

ابو حامد محمد بن محمد غزالی (۵۰۵ هـ)، دار المعرفه،  
بیروت.

۵- الاعتقادات فی دین الامامیه :

محمد بن علی بن الحسین بن بابویه ملقب به شیخ صدوق  
(۳۸۱ هـ)، انتشارات احیاء الاحیاء، قم.

۶- الاعلام :

خیر الدین زرکلی، دار العلم للملایین، بیروت.

## ٧- اعيان الشيعة :

سيد محسن امين عاملي، تحقيق حسن امين، دارالتعارف،  
بيروت.

## ٨- امالي صدوق :

محمد بن علي بن بابويه (شيخ صدوق - ٣٨١ هـ)، مؤسسة  
الاعلمي، بيروت.

## ٩- الانوار النعمانيه :

سيد نعمه الله حسيني جزائري (١١١٢ هـ)، انتشارات شركت  
چاپ، تبريز.

## ١٠- ايضاح المكنون :

اسماعيل پاشا بغدادى، دار الفكر، بيروت.

## ١١- بحار الانوار :

محمد باقر مجلسي (١١١١ هـ)، دار احياء التراث العربى،  
بيروت.

## ١٢- برهان قاطع :

محمد حسين بن خلف تبريزي، انتشارات اميركبير، تهران.

## ١٣- تاج العروس في شرح القاموس :

محمد مرتضى حنفي زبيدي، دار الهداية، كويت.

## ١٤- تبصرة العوام في مقالات الانام :

سيد مرتضى حسيني زازي، چاپ سنگي، تهران.

## ١٥- تحفة الأختيار :

ملا محمد طاهر قمى (١٠٩٨ هـ)، مطبوعاتي هدف، قم.

## ۱۶- تذکرة الأولياء :

شیخ فرید الدین محمد عطار نیشابوری (۶۱۸ هـ)، انتشارات  
دنیای کتاب، تهران.

## ۱۷- تنبیه الخواطر ونزهة النواظر (مجموعه ورام) :

ورام بن ابی فراس مالکی اشتری (۶۰۵ هـ)، انتشارات فقیه،  
قم.

## ۱۹- جوگ باسشت :

ترجمه نظام پانی پتی، انتشارات اقبال، تهران.

## ۲۰- جوهر الذات :

فرید الدین محمد عطار نیشابوری (۶۱۸ هـ)، چاپ تهران.

## ۲۱- حدیقه الشیعه :

احمد بن محمد اردبیلی (۹۹۳ هـ)، انتشارات گلی، وانتشارات  
علمیه اسلامیة، تهران.

## ۲۲- الحقایق :

ملا محسن فیض کاشانی (۱۰۹۱ هـ)، دار الكتاب العربی،  
بیروت.

## ۲۳- خیراتیہ :

آقا محمد علی بن محمد باقر وحید بهبهانی، منشورات  
مؤسسه علامه مجدد وحید بهبهانی، انتشارات انصاریان، قم.

## ۲۴- دیوان شمس تبریزی :

جلال الدین محمد بلخی رومی (۷۶۲ هـ)، انتشارات امیرکبیر،  
تهران.

۲۵- الذريعة الى تصانيف الشيعة :

آقا بزرگ تهرانی، انتشارات اسماعیلیان، قم.

۲۶- روضة المتقين :

ملا محمد تقی مجلسی، بنیاد فرهنگ اسلامی کوشانپور،

تهران.

۲۷- ریحانة الأدب :

میرزا محمد علی مدرس تبریزی، انتشارات خیام، تهران.

۲۸- سفینه البحار :

شیخ عباس محدث قمی، مؤسسه الوفاء، بیروت.

۲۹- السهام المارقة من اغراض الزنادقة :

شیخ علی بن محمد بن الحسن بن زین الدین شهید ثانی

(۱۱۰۴)، نسخه خطی، کتابخانه آقای نجفی مرعشی (ره).

۳۰- شرح فصوص الحکم :

خواجه محمد پارسا، مرکز نشر دانشگاهی، تهران.

۳۱- شرح فصوص الحکم :

داود بن محمود قیصری، انتشارات بیدار، قم.

۳۲- شرح فصوص الحکم :

مؤید الدین جندی، دانشکده الهیات، مشهد.

۳۳- شرح نهج البلاغة :

ابن ابی الحدید معتزلی (۶۵۵ هـ)، دار احیاء التراث العربی،

بیروت.

۳۴- طرائق الحقائق :

معصوم علیشاه هندی معروف به میرزا آقا شیرازی، چاپ

تهران.

- ۳۵- **علل الشرايع:**  
محمد بن على بن بابويه (شيخ صدوق - ۳۸۱ هـ)، مكتبة  
الداوري، قم.
- ۳۶- **عين الحيوة:**  
محمد باقر مجلسي (۱۱۱۱ هـ)، انتشارات علميه اسلاميه،  
تهران.
- ۳۷- **الغدير:**  
علامه شيخ عبد الحسين آميني، دار الكتب الاسلاميه، تهران.
- ۳۸- **الفتوحات المكيّة:**  
محيي الدين بن عربي (۶۳۸ هـ)، دار احياء التراث العربي،  
۴ جلدی بيروت، والمكتبة العربية، ۱۳ جلدی، مصر.
- ۳۹- **فرهنگ فارسی معين:**  
دکتر محمد معين، انتشارات اميرکبير، تهران.
- ۴۰- **الفوائد الرضويّة:**  
محدّث قمّي، المكتبة المرتضويّة، تهران.
- ۴۱- **القاموس المحيط:**  
محمد بن يعقوب فيروزآبادي (۷ - ۸۱۶ هـ)، دار الجيل،  
بيروت.
- ۴۲- **قصص العلماء:**  
ميرزا محمد تنكابني، انتشارات علميه اسلاميه، تهران.
- ۴۳- **الكافي:**  
محمد بن يعقوب كليني (۳۲۹ هـ)، دار الكتب الاسلاميه،  
تهران.

- ۴۴- الكشاف (تفسیر):  
محمود بن عمر زمخشری (۵۳۸ هـ)، دار الكتاب العربی  
بیروت.
- ۴۵- كشف الظنون:  
حاجی خلیفه چلبی، دار الفکر، بیروت.
- ۴۶- الكنى واللقاب:  
محدث قمی، انتشارات کتابخانه صدر، تهران.
- ۴۷- گوهر مراد:  
ملا عبد الرزاق لاهیجی، کتابفروشی اسلامیة، تهران.
- ۴۸- لسان العرب:  
محمد بن مکرم (ابن منظور) مصری، دار الفکر، بیروت.
- ۴۹- لسان المیزان:  
ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ هـ)، مؤسسة الاعلمی، بیروت.
- ۵۰- المآثر والآثار:  
محمد حسن خان اعتماد السلطنة، انتشارات اساطیر، تهران.
- ۵۱- مثنوی معنوی:  
جلال الدین محمد بلخی رومی (۶۷۲ هـ)، انتشارات امیرکبیر،  
و کتابفروشی اسلامیة، تهران.
- ۵۲- مجمع الفصحاء:  
رضا قلی خان هدایت، چاپ تهران.
- ۵۳- مرآة الاطلاع:  
عبد المؤمن بن عبد الحق بغدادی (۷۳۹ هـ)، دارالمعرفة، بیروت.
- ۵۴- مستدرک سفینة البحار:  
شیخ علی نمازی، بنیاد بعثت، تهران.

- ۵۵- مشکاة الانوار:  
ابو حامد محمد بن محمد غزالی (۵۰۵هـ)، مصر.
- ۵۶- معالم العلماء:  
محمد بن شهر آشوب مازندرانی (۵۸۸هـ)، منشورات المطبعة الحيدرية، نجف اشرف.
- ۵۷- معجم البلدان:  
ياقوت حموی بغدادی، دار صادر، بيروت.
- ۵۸- مفاتيح الاعجاز في شرح گلشن راز:  
شيخ محمد لاهیجی، انتشارات محمودی، تهران.
- ۵۹- مناقب العارفين:  
شمس الدين احمد افلاکی (۷۴۵هـ)، دنیای کتاب، تهران.
- ۶۰- المنتظم في تاريخ الملوك والامم:  
ابو الفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد بن الجوزی (۵۹۷هـ)، دار الكتب العلمیه، بيروت.
- ۶۱- نفحات الانس:  
نور الدين عبد الرحمن جامی (۸۹۸هـ)، انتشارات محمودی، تهران.
- ۶۲- النهاية في غريب الحديث والأثر:  
ابن اثیر جزری (۶۰۶هـ)، انشارات اسماعيلیان، قم.
- ۶۳- نهج الحق وكشف الصدق:  
علامة حلی (۷۲۶هـ)، دار الهجرة، قم.
- ۶۴- هدية العارفين:  
اسماعيل پاشا بغدادی، دار الفكر، بيروت.



## فهرست مطالب

۵.....	مقدمه
۱۱.....	تنبیه اول
۱۱.....	احادیث منقول در مذمت صوفیه
۲۱.....	تنبیه دوم
۲۱.....	در اشاره به بعضی از سخنان کفر بنیان...
۳۳.....	تنبیه سیم
۳۳.....	تطبیق عقاید صوفیه با عقاید کفار هنود
۴۵.....	تنبیه چهارم
۴۵.....	اسقاط تکلیف بعد از وصول سالک
۵۷.....	تنبیه پنجم
۵۷.....	در ذکر جمله‌ای از کلمات واهیه و ادعاهای باطله ایشان
۶۳.....	تنبیه ششم
۶۳.....	اعمال قبیحه صوفیان
۶۷.....	اوحد الدین کرمانی
۶۸.....	فخر الدین عراقی
۷۴.....	مولوی
۸۷.....	تنبیه هفتم
۸۷.....	در استشهاد بعضی از کلمات کاملین از عامه و خاصه
۹۹.....	خاتمه

---

سخن انجام	۱۰۰
فهرست‌ها	۱۰۳-۱۲۸
۱- آیات	۱۰۵
۲- احادیث و روایات	۱۰۷
۳- اقوال صوفیه	۱۰۸
۴- کتب وارده در متن	۱۰۹
۵- اماکن	۱۱۱
۶- فرق و طوایف	۱۱۲
۷- اشعار	۱۱۳
۸- اعلام	۱۱۵
۹- مصادر و مأخذ	۱۲۱
۱۰- فهرست مطالب	۱۲۸



## بسم الله الرحمن الرحيم

با نهایت مسرت به استحضار عموم علماء و محققین و کلیه مؤسسات تحقیقاتی می‌رساند:

مؤسسه علامه مجدّد وحید بهبهانی که در عید غدیر ۱۴۱۱ هجری قمری شروع به کار نموده در نظر دارد آثار علمی بیت مرحوم وحید بهبهانی و سایر علمای شیعه رضوان الله علیهم را تحقیق و عرضه نماید، و از آنجا که اخیراً به ذخایر عظیمی از منابع و مخطوطات دست یافته، از تمامی حضرات محققین تقاضا می‌نماید چنانچه کتاب و یا رساله‌ای در دست تحقیق یا چاپ، یا تصمیم به طبع اثری از ایشان دارند به آدرس ذیل با ما مکاتبه و هماهنگی نموده تا از دوباره کاری جلوگیری شده و احیاناً از منابع فوق الذکر بهره‌مند شوند.

در پایان خلاصه‌ای از فعالیت‌های مؤسسه را جهت اطلاع عموم اعلام می‌داریم:

الف - تهیه آرشیوی از چهره‌های علمی این بیت همراه با جمع‌آوری آثار علمای این خاندان و ردیابی نسخ

خطی این آثار در کتابخانه‌های داخل و خارج از کشور.

ب - آثار منتشره :

- ۱ - خیراتیّه در ابطال طریقه صوفیّه ، تألیف آقا محمد علی بن محمد باقر کرمانشاهی (۱۲۱۶ هـ) ، ۲ جلد.
- ۲ - راد شبهات کفار ، از مؤلف نام برده ، کتابی است کلامی در پاسخ به اشکالات یهود و مسیحیت ، ۱ جلد.
- ۳ - فضایح الصوفیّه ، تألیف آقا محمد جعفر بن محمد آقا محمد علی کرمانشاهی ، ردّ بر اهل تصوّف.
- ۴ - تنبیه الغافلین و ایقاظ الراقدین ، تألیف آقا محمود بن محمد علی کرمانشاهی ، ردّ بر اهل تصوّف.

ج - کتب زیر چاپ :

- ۱ - مرآت الاحوال جهان‌نما ، تألیف آقا احمد بن محمد علی کرمانشاهی (۱۲۳۵ هـ) ، سفرنامه‌ای است که توسط مؤلف در سفر به نقاط مختلف جهان نگاشته شده ، ۲ جلد.

د - کتب در دست تحقیق :

- ۱ - شرح مفاتیح الشرایع (مصاییح الظلام) ، تألیف آقا محمد باقر بن محمد اکمل وحید بهبهانی (۱۲۰۵ هـ) ، ۱۴ جلد.
- ۲ - رسائل فقهیّه ، تألیف مرحوم وحید بهبهانی (ره) ، مجموعه رساله‌های فقهی که بالغ بر ۵۴ رساله می‌باشد.
- ۳ - رسائل اصولیّه ، تألیف مرحوم وحید بهبهانی (ره) ،

- مجموعه رساله‌های اصولی که بالغ بر ۴۵ رساله می‌باشد.
- ۴- رسائل کلامیه، تألیف مرحوم وحید بهبهانی (ره)،  
مجموعه رساله‌های کلامی که بالغ بر ۱۰ رساله می‌باشد.
- ۵- مقام الفضل (اصار رشت)، تألیف آقا محمد علی  
بن محمد باقر بهبهانی (۱۲۱۶ هـ)، مجموعه‌ای است در  
پاسخ به سؤالات از فنون مختلف که توسط مؤلف تدوین  
شده است، ۶ جلد.
- ۶- سنة الهدایة لهدایة السنّة، تألیف آقا محمد علی بن  
محمد باقر بهبهانی (۱۲۱۶ هـ)، در امامت.  
در پایان توفیق روزافزون کلیه دست‌اندرکاران امر  
تحقیق را از خداوند متعال خواهانیم.

مؤسسه علامه مجدّد وحید بهبهانی

قم - صندوق پستی: ۳۱۷۷-۳۷۱۸۵. تلفن: ۳۲۳۶۷

